

آسان اصولِ فقہ

(اضافہ شدہ ایڈیشن)

اسلام کے اصولِ قانون اور قرآن و حدیث سے اخذ و استنباط کے طریقہ پر مختصر اور آسان تحریر جو دینی مدارس کے طلبہ اور فقہ اسلامی سے دلچسپی رکھنے والے قانون دانوں اور اسکالرز کے لئے یکساں مفید ہے۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی

باہتمام

المعهد العالی الاسلامی حیدرآباد

ناشر

کتب خانہ نعیمیہ دیوبند، سہارنپور، یوپی

جملہ حقوق بحق مؤلف محفوظ

طبع جدید ۱۴۳۶ھ - ۲۰۱۴ء

کتاب : آسان اصول فقہ
مصنف : مولانا خالد سیف اللہ رحمانی
صفحات : ۱۰۰
کمپیوٹر کتابت : محمد نصیر عالم سبیلی فون نمبر : +91 9959897621
(العالم اُردو کمپیوٹر کس، کوتہ پیٹ، بارکس، حیدرآباد)

باہتمام
المعهد العالی الاسلامی حیدرآباد

ناشر

کتب خانہ نعیمیہ دیوبند، سہارنپور، یوپی

ملنے کے پتے

- المعهد العالی الاسلامی، شاہین نگر حیدرآباد۔
- کتب خانہ نعیمیہ، ضلع سہارنپور، دیوبند (یوپی)۔
- ہندوستان پیپراپوریم، مچھلی کمان، حیدرآباد۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فہرست مضامین

- طبع جدید : مؤلف ۸
- عرض مؤلف : مؤلف ۱۰
- پیش لفظ : حضرت مولانا محمد برہان الدین سنبھلی ۱۴
- تقریظ : حضرت مولانا محمد نعمت اللہ اعظمی ۱۷
- تقدیم : حضرت مولانا محمد رضوان القاسمی ۱۹

۲۲

● اصول فقہ

ادلہ شرعیہ

۳۲	● متواتر	۲۵	● تعریفات
۳۳	● مشہور	۲۶	● تمرینی سوالات
۳۴	● خبر واحد	//	● متفق علیہ ادلہ
//	● احادیث احکام پر اہم کتابیں	//	(۱) کتاب اللہ
۳۵	● تمرینی سوالات	۲۷	● اُسلوب
//	(۳) اجماع	۲۹	● دلالت قطعیه
۳۶	● دلیل حجیت	//	● دلالت ظنیہ
۳۷	● سند اجماع	۳۰	(۲) سنت
۳۸	● اجماعی احکام پر کتابیں	//	● حجیت
//	● تمرینی سوالات	۳۲	● سنت کی قسمیں

۴۸	● استحسان بالضرورة	۳۹	(۴) قیاس
//	● استحسان بالمصلحتہ	۴۰	● حجیت
۴۹	● استحسان بالقیاس الخفی	۴۱	تمرینی سوالات
//	تمرینی سوالات	//	● شرائط قیاس
۵۰	(۶) مصالح مرسلہ	//	● اصل سے متعلق شرطیں
۵۱	(۷) عرف	۴۲	● فرع سے متعلق شرطیں
//	عرف کی قسمیں	۴۳	● علت سے متعلق شرطیں
۵۲	عرف صحیح	۴۴	● مسالک علت
//	عرف فاسد	//	● نص سے علت کا استنباط
//	● عرف کے معتبر ہونے کی شرطیں	//	● اجماع سے علت کا استنباط
۵۳	تمرینی سوالات	۴۵	● اجتہاد کے ذریعہ علت کا استنباط
//	(۸) سد ذریع	//	تمرینی سوالات
۵۴	(۹) شرائع ما قبل	۴۶	● مختلف فیہ ادلہ
۵۵	تمرینی سوالات	//	(۵) استحسان
۵۶	(۱۰) قول صحابی	//	● استحسان بالنص
۵۷	(۱۱) استصحاب	۴۷	● استحسان بالاجماع
۵۸	تمرینی سوالات	//	● استحسان بالعرف

احکام شرعیہ

۶۲	● مطلق و مقید	۶۱	● حکم تکلیفی
//	● مندوب	//	● فرض
//	● سنت مؤکدہ	//	● واجب
//	● سنت غیر مؤکدہ	//	● عینی، کفائی

۶۵	تمرینی سوالات	۶۳	● سنت زائدہ
۶۶	● حکم وضعی	//	تمرینی سوالات
//	● سبب	//	● حرام لعینہ
//	● شرط	۶۴	● حرام لغیرہ
۶۷	● مانع	//	● مکروہ تحریمی
//	● عزیمت و رخصت	//	● مکروہ تنزیہی
۶۸	تمرینی سوالات	۶۵	● مباح

استنباط احکام کے طریقے

۸۰	● عام کا حکم	۷۱	خاص
۸۱	● تخصیص کن ذرائع سے ہوگی؟	۷۲	تمرینی سوالات
۸۲	● عام کی تین قسمیں	//	● چار اہم قسمیں
۸۳	تمرینی سوالات	//	مطلق
//	مشترک و مؤول	۷۳	مقید
۸۴	تمرینی سوالات	//	● کیا مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا؟
//	حقیقت و مجاز	۷۶	تمرینی سوالات
۸۵	● معنی حقیقی چھوڑنے کے قرآن	//	امر
۸۶	● حکم	۷۷	تمرینی سوالات
۸۷	● حقیقت کی قسمیں	۷۸	نہی
//	● حقیقت متعذرہ	//	● منہی عنہ پر نہی کا اثر
//	● حقیقت مجبورہ	۷۹	تمرینی سوالات
//	● حقیقت مستعملہ	//	عام
۸۸	وضاحت و بیان کے اعتبار سے لفظ کی قسمیں	//	● عام کے الفاظ

۹۲	● متشابہ	۸۸	● ظاہر
۹۳	● تمرینی سوالات	//	● نص
//	● دلالت کی قسمیں	۸۹	● تمرینی سوالات
//	● عبارة النص	//	● مفسر
//	● اشارة النص	۹۰	● محکم
۹۴	● دلالت النص	//	● تمرینی سوالات
//	● اقتضاء النص	۹۱	● خفاء و ابہام کے لحاظ سے لفظ کی قسمیں
//	● دلالت کی چاروں قسموں کا حکم	//	● خفی
۹۵	● مفہوم مخالف	//	● مشکل
۹۶	● تمرینی سوالات	۹۲	● مجمل

احکام شریعت کے مقاصد و درجات

۹۹	● ضرورت	۹۹	● حفظِ دین
//	● حاجت	//	● حفظِ نفس
//	● تحسین	//	● حفظِ نسل
۱۰۰	● ترجیحات	//	● حفظِ عقل
//	● تمرینی سوالات	//	● حفظِ مال



طبع جدید

کئی سال پہلے ”آسان اصول فقہ“ کی طباعت عمل میں آئی تھی، مدارس میں اس حقیر رسالہ اور ”آسان اصول حدیث“ کی جو پذیرائی ہوئی، وہ میری توقع سے کہیں زیادہ ہے اور یہ محض اللہ تعالیٰ کا فضل اور احسان ہے، آندھرا پردیش کے طلبہ و طالبات کے اکثر مدارس میں یہ کتاب داخل نصاب ہو چکی ہے، وفاق المدارس بہار کے نصاب میں بھی یہ دونوں کتابیں شامل کر لی گئی ہیں، اس کے علاوہ کرناٹک، گجرات اور مدھیہ پردیش، نیز پڑوسی ممالک پاکستان اور بنگلہ دیش میں بھی بہت سے مدارس میں داخل نصاب ہیں۔

جن مدرسین نے اس کتاب کو پڑھا یا ہے، ان میں سے بعض اہل ذوق سے میں نے خواہش کی تھی کہ اپنے تجربات کی روشنی میں اگر حذف و اضافہ یا ترمیم کی ضرورت محسوس کریں تو اپنی رائے سے مطلع کریں، بعض حضرات نے اس سلسلہ میں اپنے مشورہ سے سرفراز فرمایا، اس کو سامنے رکھ کر نہایت معمولی نوعیت کی ترمیم کی گئی ہے، جو زیادہ تر تسہیل کے قبیل اور احکام کے حصہ میں احکام وضعیہ کا اضافہ بھی کیا گیا ہے، نیز کوشش کی گئی ہے کہ قدیم نصابی کتابوں میں مذکور مثالوں کے ساتھ ساتھ عصر حاضر کے فقہی مسائل سے بھی بعض مثالوں کا اضافہ کر دیا جائے؛ تاکہ طلبہ محسوس کریں کہ یہ اصول صرف نظری نہیں ہے؛ بلکہ موجودہ دور سے بھی مربوط ہیں، عربی عبارتوں میں کتابت کی بعض اغلاط رہ گئی تھیں، قرآنی آیات پر اعراب نہیں تھا، بعض جگہ احادیث کے حوالہ جات نہیں تھے یا نامکمل تھے، اس ایڈیشن میں ان خامیوں کو دور کر دیا گیا ہے۔

پہلی بار یہ کتاب حیدرآباد ہی کی ایک دینی درسگاہ دارالعلوم سبیل السلام سے شائع ہوئی تھی، پھر ۱۴۲۰ھ، ۲۰۰۰ء میں کتاب کا نیا ایڈیشن ”المعهد العالی الاسلامی حیدرآباد“ کے زیر اہتمام کتب خانہ نعیمیہ دیوبند سے شائع ہوا، اور اس کے بعد وہیں سے شائع ہوتی رہی، اب نظر ثانی اور بعض اضافوں کے ساتھ اس کا نیا ایڈیشن شائع ہو رہا ہے، اہل علم اور اساتذہ سے درخواست ہے کہ جو باتیں قابل توجہ محسوس ہوں، ان کی طرف توجہ دلا کر شکریہ کا موقع دیں، یہ اس حقیر کے ساتھ ان کا بڑا تعاون ہوگا، دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے قبول فرمائے اور نافع بنائے۔

خالد سیف اللہ رحمانی

(خادم المعهد العالی الاسلامی حیدرآباد)

۲۰ رذوالحجہ ۱۴۳۵ھ

۱۶ اکتوبر ۲۰۱۴ء



عرضِ مؤلف

علومِ شرعیہ میں اصولِ فقہ کا موضوع نہایت اہم بھی ہے اور کسی قدر مشکل بھی، یوں تو اس کا براہِ راست تعلق فقہ سے ہے؛ لیکن قرآن و حدیث سے بھی اس فن کا کچھ کم تعلق نہیں؛ کیوں کہ قرآن و حدیث سے اخذ و استنباط کا مدار اسی فن پر ہے اور اس میں دستگاہ کے بغیر قرآن و حدیث کی روح کو نہیں پایا جاسکتا؛ اسی لئے دینی مدارس میں اس فن کو خصوصی اہمیت دی جاتی ہے اور اس فن کی متعدد کتابیں پڑھائی جاتی ہیں۔

عام طور پر دینی مدارس میں اس موضوع پر ”اصول الشاشی، نور الانوار اور حسامی“ داخل نصاب ہے، بعض مدارس نے شیخ عبدالوہاب الخلف کی ”علم اصول الفقہ“ کا بھی اضافہ کیا ہے، جو نصاب میں ایک مفید اور بہتر اضافہ ہے، نور الانوار میں چونکہ لفظی بحثیں اور — غالباً — طولِ کلام کسی قدر زیادہ ہے، اس کی وجہ سے کتاب کا بہت کم حصہ سال بھر میں ہو پاتا ہے اور بہت سی مفید اور اہم بحثیں رہ جاتی ہیں، اس کو دیکھتے ہوئے ہم لوگوں نے دارالعلوم سبیل السلام حیدرآباد میں ”نور الانوار“ کی بجائے اس کا متن ”المنار“ پڑھانے کا تجربہ کیا، جو بہت مفید ثابت ہوا، اس سے اصولِ فقہ کے تمام ہی مباحث مناسب طور پر طلبہ کی نگاہ سے گزر جاتے ہیں، یہاں اس بات کا ذکر بھی مناسب ہوگا کہ فن میں بصیرت بلکہ مناسبت کے لئے اصولِ فقہ کی ایک آدھ اور کتاب بھی داخل نصاب کی جانی چاہیے، شعبہ تخصص فی الفقہ میں فقہ حنفی کے اصول میں ”اصول بزدوی“ اور مختلف مذاہب کے اصول پر شیخ ابوزہرہ کی ”اصول الفقہ“ بھی داخل نصاب کئے جانے کے لائق ہیں۔

بحمد اللہ رقم الحروف کو ان کتابوں کی تدریس کا موقع ملا ہے اور تجربہ ہے کہ فن کی پہلی کتاب

”اُصول الشاشی“ حالاں کہ زبان و بیان کے اعتبار سے نسبتاً سہل الفہم ہے اور تفریحات کی کثرت کی وجہ سے طلبہ کا ذہن بھی اس کو جلد قبول کرتا ہے؛ لیکن یہ حقیقت ہے کہ اسی کتاب کی تفہیم زیادہ دشوار ہوتی ہے؛ کیوں کہ یہ فن کی پہلی کتاب ہوتی ہے، اکثر فنون میں اب پہلی کتاب اُردو میں پڑھائی جانے لگی ہے، اس کی وجہ سے ہمارے یہاں معمولی ذہنی صلاحیت کے حامل طلبہ بھی فن کی مبادیات اور اساسیات کو سمجھ لیتے ہیں، آئندہ ان ہی مضامین کو عربی میں پڑھنا ان کے لئے آسان ہو جاتا ہے اور غالباً یہ بھی ہمارے ہندوستان کے دینی مدارس کے نصاب کی ایک قدیم روایت ہے، ایک زمانہ میں فارسی زبان کا چلن زیادہ تھا، دفاتر کی زبان تک فارسی تھی، تو اس دور میں فارسی زبان میں فن کی پہلی کتاب پڑھانے کا رواج تھا، جیسے: نحو میں ”نحو میر“ صرف میں ”میزان الصرف“ اور علم الصیغہ، منطق میں ”کبریٰ“ وغیرہ، اب یہ جگہ اُردو نے لے لی ہے؛ حالاں کہ یہ ایک حقیقت ہے کہ خود عربی زبان میں ان فنون کی تدریس جتنی مفید ہے، اُردو زبان میں ان کو پڑھانا شاید اس قدر فائدہ مند نہ ہو؛ لیکن مدارس میں جو تعلیمی انحطاط ہے اور جس کے مختلف اسباب و عوامل ہیں، ان کو دیکھتے ہوئے قریب قریب تمام ہی اہل علم کی رائے ہے کہ فن کی پہلی کتاب مادری زبان میں پڑھادی جائے؛ تاکہ طالب علم پر بیک وقت فن اور زبان کا دو ہر ابو جھنہ نہ پڑے۔

اسی مقصد کے تحت اُصولِ فقہ پر یہ مختصر رسالہ مرتب کیا گیا ہے کہ ”اُصول الشاشی“ سے پہلے دو تین ماہ میں یہ رسالہ پڑھا دیا جائے، اس کے بعد اُصول الشاشی پڑھا دی جائے؛ اس لئے یہ بات ذہن میں رہنی چاہئے کہ یہ اُصولِ فقہ کے قواعد کا استیعاب نہیں ”انتخاب“ ہے، بعض مباحث قصداً چھوڑ دیئے گئے ہیں اور انہیں باتوں کے نقل کرنے پر اکتفا کیا گیا ہے، جو مبتدی طلبہ کے لئے ضروری اور ان کے ذہن کے لئے قابل قبول ہیں۔

میں نے اس رسالہ میں حسامی و اُصول الشاشی کی ترتیب کی بجائے ”مسلم الثبوت“ اور ابن ہمام وغیرہ کی ترتیب کو ملحوظ رکھا ہے؛ اس لئے کہ یہ ترتیب زیادہ فطری اور قریب الفہم ہے،

مثالیں اکثر وہی دی گئی ہیں جو عام طور پر مروجہ نصابی کتابوں میں مذکور ہیں؛ تاکہ اگلی کتابوں میں سہولت ہو، تدریسی اصول کے مطابق ہر بحث کے اختتام پر تمرینات بھی دے دی گئی ہیں، امید ہے کہ اگر طلبہ سے تحریری یا زبانی طور پر تمرینات کرائی جائیں تو بڑا نفع ہوگا۔

راقم الحروف کو اس رسالہ کی ترتیب کا خیال پہلی دفعہ اس وقت آیا، جب اصول الشاشی کا سبق متعلق ہوا، اسی وقت چند صفحات پر کچھ ”اشارات“ لکھ کر ایک ڈیڑھ ماہ اس کی تفہیم کی، جس سے فائدہ محسوس ہوا اور طلبہ نے بھی دلچسپی لے کر اپنے طور پر اس کا خلاصہ لکھا، پھر ۱۴۰۹ھ میں دارالعلوم سبیل السلام حیدرآباد کے نصابِ تعلیم پر نظر ثانی کی گئی، جامعہ ہذا کے اساتذہ کے علاوہ پورے ملک سے معروف اور کہنہ مشق مدرسین کی آراء حاصل کی گئیں اور ان کی روشنی میں یہ بات طے پائی کہ ”اصول الشاشی“ سے پہلے کوئی اور مختصر رسالہ اس موضوع پر پڑھایا جانا چاہئے، تو پھر اس ارادہ نے کروٹ لی کہ اس ضرورت کو پورا کرنے والا ایک مختصر اور آسان رسالہ مرتب ہو جائے؛ چنانچہ چند سال پہلے رمضان المبارک میں سفر حجاز کے موقع سے راقم نے اس یادداشت کو اپنے ساتھ رکھا اور اسی کی روشنی میں ماہ رمضان المبارک میں محی فی اللہ جناب ظفر اللہ خان صاحب (عزیز، جدہ) کے مکان پر اس رسالہ کی ترتیب عمل میں آئی، بعد کو کہیں کہیں معمولی سی ترمیم اور اضافہ بھی کیا گیا ہے۔

جامعہ عائشہ نسواں حیدرآباد اور آندھرا پردیش کے مختلف دینی مدارس میں اسی کا مسودہ پڑھایا جاتا رہا ہے؛ تاکہ درسی نقطہ نظر سے اس رسالہ کے بارے میں عملی تجربہ ہو جائے اور اگر حذف و اضافہ کی ضرورت ہو تو پورا کیا جائے، پھر اس کے بعد راقم الحروف نے اپنے معمول اور مزاج کے مطابق مناسب محسوس کیا کہ کسی اور صاحب تحقیق کی نظر سے بھی گزر جائے، اسی نقطہ نظر سے معروف بزرگ عالم دین اور علوم شرعیہ کے کہنہ مشق مدرس حضرت مولانا محمد برہان الدین سنہلی (استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ) کے پاس مسودہ بھیجا کہ وہ نظر ثانی بھی فرمادیں اور اس پر ایک پیش لفظ بھی تحریر کر دیں؛ چنانچہ موصوف نے پوری توجہ سے اسے دیکھا

اور ازراہ عنایت پیش لفظ بھی تحریر فرمایا، ان کی اس عزت افزائی اور عنایت فرمائی کے لئے تہہ دل سے ممنون ہوں، اب دُعاء ہے کہ اللہ تعالیٰ اس رسالہ کو مقبول فرمائے، اپنے مقصد میں نافع اور مفید بنائے اور ذخیرہ آخرت کرے۔

میں برادرِ گرامی حضرت مولانا محمد رضوان القاسمی کا بھی حد درجہ شکر گزار ہوں کہ انھوں نے نہ صرف اس کتاب کی جامعہ ہذا سے طباعت کا نظم فرمایا؛ بلکہ اپنی بیش قیمت تقدیم کے ذریعہ بھی اس کتاب کی قیمت میں اضافہ فرمایا ہے، فجزاہ اللہ خیر الجزاء۔
دُعاء ہے کہ اللہ تعالیٰ اس رسالہ کو قبول فرمائے، اپنے مقصد میں مفید اور نافع بنائے اور ذخیرہ آخرت کرے۔

خالد سیف اللہ رحمانی

(ناظم المعهد العالی الاسلامی حیدرآباد)

۱۲/رجب ۱۴۱۷ھ

۲۴ نومبر ۱۹۹۶ء



پیش لفظ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على
رسوله الامين سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين۔

مسلمانوں کا یہ عقیدہ ہے اور حقیقت بھی یہی ہے کہ ”اسلام“ اللہ تعالیٰ کا وہ آخری دین ہے (إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ) جس میں قیامت تک پیش آنے والے تمام مسائل و مشکلات کا حل فراہم کر دیا گیا ہے؛ لیکن اس عقیدہ (یا حقیقت) کو تسلیم کرنے میں ایک سوال کا پیدا ہونا قدرتی ہے، وہ یہ کہ قرآن و سنت میں بیان کردہ احکام بہر حال محدود ہیں اور زمانہ رواں دواں ہے اور اس میں پیش آمدہ مسائل کی تعداد کی حد بندی ممکن نہیں، تو پھر آئے دن رُو نما ہونے والے غیر محدود سوالات کے جوابات محدود ”نصوص“ سے کیوں کر معلوم ہو سکتے ہیں!

اس سوال کا جواب دراصل ”علم اصولِ فقہ“ میں موجود ہے؛ کیوں کہ اس علم کی روشنی میں محدود ”نصوص“ سے لامحدود مسائل کے جوابات اور حل تلاش کئے جاسکتے ہیں، اس سے اصولِ فقہ کی اہمیت و ضرورت کا اندازہ لگا لینا مشکل نہیں رہ جاتا، اسی بنا پر ہر زمانہ میں علماء شریعت نے اس علم سے پورا اعتناء کیا اور اہمیت اُجاگر کی، جس کا ثبوت وہ سینکڑوں چھوٹی بڑی کتابیں ہیں، جو ہر زمانہ میں لکھی گئیں اور آج بھی لکھی جا رہی ہیں، خود ہندوستان میں ”مسلم الثبوت“ اور اس کی شرح ”فوائح الرحموت“، ”نور الانوار“، ”النمامی“ (یہ سب عربی میں ہیں) اور نہ جانے کتنی کتابیں اور رسالے لکھے گئے اور شائع ہوئے، علاوہ ازیں یہ فن برابر ہر زمانہ میں علومِ دینیہ کے مدارس کے اندر پڑھایا گیا اور آج بھی پڑھایا جا رہا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ یہ فن نہایت دقیق و نازک ہونے کی وجہ سے ذہانت و محنت کا

طالب ہے، مگر اب طلبہ مدارسِ دینیہ کی استعدادوں میں روز بروز کمزوری آتی جا رہی ہے، جس کی وجہ سے عربی زبان میں لکھی کتابوں کے ذریعہ اس کے پڑھنے سے وہ دوہرا بوجھ محسوس کرتے ہیں، جس کا تحمل دشوار معلوم ہوتا ہے؛ اس لئے وقت کا تقاضہ سمجھا گیا کہ یہ اُردو قالب میں ڈھالا جائے؛ کیوں کہ پورے برصغیر میں ”اُردو“ کم سے کم مسلمانوں کی مادری زبان کا درجہ رکھتی ہے اور مادری زبان میں علوم و فنون پڑھانے کی اہمیت و افادیت عام طور سے بتائی جاتی ہے، اگرچہ راقم الحروف ان بزرگوں کا ہم خیال رہا ہے جو بالکل ابتدائی درجات کے طلبہ کو چھوڑ کر بقیہ تعلیم کے تمام مراحل میں عربی مدارس کے طلبہ کے لئے عربی کتابوں ہی کو ذریعہ تعلیم بنانا مفید بلکہ ضروری سمجھتے ہیں؛ لیکن دین اور علومِ دینیہ سے دوری، نیز علمی استعداد میں انحطاط و کمی کے اس دور میں ”شر لا بد منہ“ (ناگزیر مصیبت) کے طور پر اُردو کتابوں کو ذریعہ تعلیم بنانا بھی اب نامناسب نہیں سمجھتا، مگر ایسے دقیق و نازک فنون — جیسا کہ علمِ اصولِ فقہ ہے — کا اُردو قالب میں ڈھالنا آسان کام نہیں؛ بلکہ بعض اعتبارات سے کتاب تصنیف کرنے سے بھی زیادہ مشکل اور دشوار ہے۔

مگر خوشی و اطمینان کی بات یہ ہے کہ زیر نظر رسالہ میں ’علمِ اصولِ فقہ‘ کو اُردو جامہ پہنا کر پیش کرنے والے ایک معروف نکتہ رس عالم دین مولانا خالد سیف اللہ صاحب رحمانی قاسمی زید مجرہ ہیں، جو علمی حلقوں میں — اپنی بیش قیمت متعدد کتابوں، گرانقدر مقالات اور علمی تحقیقی مجالس میں بحث و گفتگو کی بنا پر — ایک اہم مقام حاصل کر چکے ہیں، علم و تحقیق کی راہ میں جہدِ مسلسل اور سرگرم سفر رہنے کی وجہ سے — یہ صفت نایاب نہیں تو کمیاب ہو گئی ہے — انھیں ہم عمروں میں ہی نہیں، بزرگوں میں بھی قدر کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے، ان کے قلم سے نکلی کئی کتابیں، مثلاً: ”جدید فقہی مسائل، قاموس الفقہ“ نہ صرف عوام میں مقبول ہوئیں؛ بلکہ اہل علم نے بھی بعض مسائل میں اختلافِ رائے کے ساتھ ان کی تحسین کی ہے، مولانا خالد سیف اللہ صاحب موصوف نے یہ رسالہ طلبہ مدارسِ عربیہ کے لئے مرتب کیا ہے، جو اس فن سے

مناسبت پیدا کرنے اور اس کی ضروری بحثوں، نیز مبادی کے جاننے؛ بلکہ یاد رکھنے کا آسان ذریعہ ثابت ہوگا (انشاء اللہ تعالیٰ)، اور اُمید ہے کہ ”اصول الشاشی“ سے پہلے اس کو پڑھا دینا طلبہ کے لئے بہت مفید اور نافع ہوگا۔

مرتب کے پیش نظر چوں کہ مدارس عربیہ ہندیہ کے طلبہ ہی ہیں؛ اس لئے انھوں نے زیر نظر رسالہ میں وہی مسائل اور مباحث ذکر کئے ہیں، (۱) جو عموماً درسی کتابوں میں ملتے ہیں؛ البتہ تعلیم و تربیت کے نئے تقاضوں کو ملحوظ رکھتے ہوئے اس میں ہر بحث (سبق) کے آخر میں تمرین (مشق) کا التزام بھی کیا ہے، ہر بحث کے متعلق ضروری سوالات دے کر طلبہ کے اندر روزانہ اپنا سبق یاد کر لینے کی عادت ڈالنے کی کوشش کی گئی ہے، راقم نے اس رسالہ کو (مسودہ کی شکل میں) دیکھا ہے، جو اصول فقہ کی مبادی اور ضروری درسی مباحث پر مشتمل ہے اور اسی کو سامنے رکھ کر محترم مرتب کی ایماء و فرمائش پر یہ سطر لکھنے کی جرأت ہوئی ہے، دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے قبول فرما کر مقبول بنائے اور یہ مقصد کے حصول کا ذریعہ ثابت ہو۔

(حضرت مولانا) محمد برہان الدین سنہجلی
(استاذ تفسیر دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ)

۲۶ / رجب ۱۴۱۶ھ

۲۰ / دسمبر ۱۹۹۵ھ



(۱) نئے ایڈیشن میں کوشش کی گئی ہے کہ اصول کی تطبیق میں عصری مسائل کی طرف بھی اشارہ ہو جائے ”رحمانی“۔

تقریظ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على
رسوله محمد وعلى آله واصحابه اجمعين، أما بعد۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنے قانون و احکام کو وحی متلو و غیر متلو یعنی قرآن و حدیث کی شکل میں نازل فرمایا، یہ دونوں عربی زبان میں ہیں، نبی علیہ السلام نے کتاب و سنت کے سانچے میں ڈھال کر ایک جماعت تیار کی، جن کو صحابہ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے، عربی زبان ان حضرات کی خود اپنی مادری زبان تھی، نبی علیہ السلام کے فیض صحبت سے ان کے قلوب کا پورے طور پر تصفیہ و تزکیہ ہو گیا تھا، ہوائے نفس نام کی ان میں کوئی چیز نہ تھی، ان ہی اوصاف کی وجہ سے نصوص کے لئے ان کو قواعد و ضوابط کی ضرورت نہیں تھی۔

دو صحابہ کے ختم ہونے کے بعد عربی زبان میں مہارت میں کمی واقع ہو گئی اور ہوائے نفس کا غلبہ ہو گیا، جس کی وجہ سے پرستاران ہوئی و ہوس نے ان نصوص کے الفاظ کی تحدید، متکلم کے منشاء کی تفسیر و توضیح اور غیر منصوص سے ملحق کرنے میں بے راہ روی برتنی شروع کر دی، جس کی وجہ سے علمائے حق کو اندیشہ ہوا کہ اگر اس کو لوگوں کے فہم و ذوق اور قاضیوں کی صواب دید پر چھوڑ دیا جائے تو ان نصوص کے معانی و مقاصد میں تحریف ہو جائے گی اور لوگ انصاف حاصل کرنے کے بجائے طرح طرح کے ظلم و جور کا شکار ہو جائیں گے؛ اس لئے کچھ قواعد و ضوابط مقرر کر دیئے جائیں، جن کے ذریعے صحیح نصوص کا فہم اور اس کے معنی و مفہوم کا سمجھنا سہل و آسان ہو جائے اور وہ اس معنی کے مطابق ہو جو اہل زبان سمجھتے ہیں۔

اس کے لئے دو قسم کے قواعد کی ضرورت ہے، ایک یہ کہ نصوص کے الفاظ میں خفا اور ابہام ہو تو اس کے لئے ایسے قواعد ہونے چاہئیں، جن کی روشنی میں اس کی توضیح و تشریح اور معنی و مفہوم

کی تعیین ہو سکے، دوسرے اگر مسائل کے سلسلے میں نص قانون خاموش اور ساکت ہے تو اس قانون کی علت کا استخراج کر کے غیر منصوص کو منصوص کے ساتھ ملحق کیا جاسکے، ان ہی قواعد و ضوابط کا نام ”اصولِ فقہ“ ہے۔

مسلمانوں نے جس طرح دیگر بہت سے ایسے علوم و فنون کو ایجاد بخشا، جو پہلے سے نہیں تھے، اسی طرح یہ قواعد و ضوابط، جن کو ”اصولِ فقہ“ کہا جاتا ہے، بھی مسلمانوں کا کارنامہ ہے، موجودہ زمانے کے قانون داں اور قانون کے شارحین نے اس طرح کے قواعد کی ضرورت کو شدت سے محسوس کیا، جس کی وجہ سے قانونی کتابوں کے شروع یا آخر میں کچھ قواعد و ضوابط جمع کئے ہیں، جو اس کی تشریح میں مدد کر سکیں؛ لیکن فقہاء نے جس بصیرت اور عمیق نظر کے ساتھ اس کام کو انجام دیا ہے، اس کی مثال ملنی دشوار ہے، اس علم کی اہمیت کے پیش نظر ہمیشہ سے دینی مدارس میں اس کے پڑھنے پڑھانے کا رواج رہا ہے اور اس مضمون کی مختلف کتابیں داخل نصاب ہیں، مگر وہ سب کی سب عربی یا فارسی زبان میں ہیں، تعلیم کے نقطہ نظر سے ابتدائی درجات میں طالب علموں کی مادری زبان میں ان کو پڑھانا مفید ہوتا ہے، حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب نے اس ضرورت اور اس کی افادیت کو شدت سے محسوس کیا اور انہوں نے برصغیر کے طلبہ کی مادری زبان اردو میں ”آسان اصولِ فقہ“ کے نام سے یہ کتاب مرتب کی ہے، جس میں موصوف نے کوشش کی ہے کہ اختصار کو پیش نظر رکھتے ہوئے فقہی اور اصطلاحی حدود و قیود کی رعایت کے ساتھ ان مسائل کو سہل انداز میں لکھا جائے اور بجز اللہ مصنف اس میں کامیاب ہیں، دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ موصوف کی اس کاوش کو قبول فرمائے اور طلبہ کے لئے نافع اور مفید بنائے، آمین۔

(حضرت مولانا) نعمت اللہ اعظمی غفرلہ (دامت برکاتہم)

(استاذ حدیث و فقہ دارالعلوم دیوبند)

۲۸ ربیع الثانی ۱۴۲۰ھ



تقدیم

اُصولِ فقہ پر علماء کی خدمت کا دائرہ بہت وسیع ہے، زیر نظر کتاب ”آسان اُصولِ فقہ“ اس سنہری زنجیر کی ایک حسین کڑی ہے، اگر یہ کتاب اُصول الشاشی سے پہلے پڑھادی جائے تو اُردو زبان میں ہونے کی وجہ سے طلبہ فقہی اُصول اور ضابطوں کو باسانی سمجھ سکتے ہیں، ابتدائی دور میں ہندوستانی طلبہ کے لئے فنی کتاب کی جو زبان عربی یا فارسی ہوتی ہے، وہ مادری زبان نہ ہونے کی وجہ سے طلبہ پر عام حیثیت سے دوبار ڈالتی ہے، ایک بار زبان کو سمجھنے کا اور دوسرا بار ہے اس زبان میں جو فن پیش کیا جا رہا ہے، اس کو اپنی صلاحیت کے اعتبار سے اخذ اور جذب کرنے کا، عربی زبان اور اس میں جو علوم و فنون کا عظیم سرمایہ اور بیش بہا خزانہ ہے، اس کی اہمیت کو سمجھتے ہوئے اور مرحلہ ثانیہ میں ان کتابوں ہی کو پڑھنے اور پڑھانے کی افادیت کو محسوس کرتے ہوئے اگر مرحلہ اولیٰ میں فنی کتابیں ہندوستانی طلبہ کو اُردو میں پڑھادی جائیں تو نفسیاتی پہلو سے اور تعلیم و تعلم کے فن کے لحاظ سے بڑا ہی مفید عمل ہوگا۔

مگر اس کے لئے شرط ہے کہ فن کی جو بھی کتاب اس ابتدائی مرحلہ میں بزبان اُردو پڑھائی جائے، وہ نصابی کتب کی تدوین اور ترتیب کے مقررہ معیار پر پوری اُترتی ہو اور اس راہ کے شناور کی نظروں سے گذر کر کھرے کھوٹے کی میزان میں تل کر دستِ شوق میں آئی ہو، خوشی کی بات ہے کہ آپ کے ہاتھ میں جو کتاب ہے، وہ تجربہ اور ریہرسل کی راہِ پیچ و خم سے گذر کر ہی آئی ہے، اور طلبہ مسودہ کتاب کی زیر کس کا پیوں سے اپنی علمی تشنگی بجھاتے رہے ہیں، یہی ”جام سفال“ اب ”جام جم“ میں تبدیل ہو کر میخانہ علمی کے میخواروں کے ہاتھوں میں گردش کرنے کے لئے تیار ہے؛ بلکہ اب تو ان کے ہاتھوں میں ہے، اقبال جو فقہ اسلامی کی جدید

ترتیب چاہتے تھے، وہ اگر ہوتے تو ”جدید فقہی مسائل، حلال و حرام، قاموس الفقہ اور عورت - اسلام کے سائے میں“ کے مصنف کی نئی تصنیف ”بقامت کہتر، بہ قیمت بہتر“ کو دیکھ کر فرحت و انبساط سے سرشار، یہ کہتے :

جہاں بانی سے ہے دشوار تر کار جہاں بینی
جگر خوں ہو تو چشم دل سے ہوتی ہے نظر پیدا

آپ کے علم میں رہے کہ کتاب کے مصنف مولانا خالد سیف اللہ رحمانی (فاضل دارالعلوم دیوبند) صدر مدرس دارالعلوم سبیل السلام حیدرآباد، آبائی طور پر ”تیشہ“ نہیں ”قلم“ چلاتے رہے ہیں اور دنیوی سامان کی تجارت نہیں؛ بلکہ ”هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ“ (صف: ۱۰) ”کیا میں تمہیں ایسی سوداگری بتا دوں جو تمہیں عذاب دردناک سے بچا دے“ کی تجارت کرتے رہے ہیں، اس لحاظ سے ان کے قلم میں پختگی اور علمی و دینی تجارت میں خلوص و للہیت ہے، ان کو اسلامی علوم و فنون میں فقہ اسلامی سے دلچسپی وراثت میں ملی ہے؛ لیکن اس کے ساتھ وہ زبانِ اُردو میں شبلی و حالی کی زلفِ اُردو کے اسیر ہیں، اس لئے زبان و بیان میں فقہ والی روایتی خشکی نہیں؛ بلکہ رنگینی و رعنائی کی جھلک ہے، یہی وجہ ہے کہ اپنی نوخیز عمری کے باوجود وہ ہندوستان کے ان علماء میں شامل ہو گئے ہیں، جن کی علمی خوشبو ہندوستان سے باہر بھی پھیلی ہوئی ہے، مولانا رحمانی اپنی علمی و تصنیفی قابلیت، تقریری صلاحیت اور تدریسی لیاقت کی وجہ سے ملک اور بیرون ملک میں خوب جانے پہچانے جاتے ہیں، خدا کرے یہ ہمیشہ ”پُردم“ (وسیع تر معنی و مفہوم میں) رہیں کہ اقبال کے ایسے ”پُردم شاہین“ کو کبھی خطرہ افتاد لاحق نہیں ہوتا۔

آخر میں دوبارہ عرض ہے کہ مولانا رحمانی کی یہ کتاب اپنی ترتیب کے لحاظ سے نہایت عمدہ ہے، اس میں تمہید کے بعد پہلے ادلہ شرعیہ کا بیان ہے، پھر حکم شرعی کا، اس کے بعد دلالت کلام کی بحث ہے، آخر میں احکام شریعت کے مقاصد و مدارج پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے، درسی اصول و فن اور مسافر علم کی نفسیات کے مطابق بحث کے ساتھ تمرینات بھی رکھی گئی ہیں اور تمرینات

میں اس بات کی کوشش کی گئی ہے کہ طلبہ میں فقہی اصول کو اپنے عہد کے فقہی مسائل پر منطبق کرنے کا ذوق پیدا ہو، اس کتاب کا ایک قابل تحسین پہلو یہ بھی ہے کہ اصول فقہ حنفی کے علاوہ دوسرے مذاہب فقہیہ کے اصول کی خاص خاص بحثوں کی طرف بھی اشارہ کر دیا گیا ہے، زبان سہل اور سادہ ہے اور کوشش کی گئی ہے کہ اصطلاحات آسان طریقہ پر سمجھائی جائیں، اس میں کوئی شک نہیں کہ نصابی نقطہ نظر سے برصغیر کے دینی مدارس کے لئے یہ ایک بہترین کتاب ثابت ہوگی، ضرورت ہے کہ دینی مدارس اس کو اپنے نصاب میں داخل کریں؛ تاکہ طلبہ اصول فقہ کی اصل اور حقیقت سے آسانی کے ساتھ اپنے ابتدائی دور میں واقف ہو سکیں اور اس مضبوط بنیاد پر بعد میں جو دیوار اور چھت آئے وہ پختہ تر ہو، ایسی اچھی کتاب کی تالیف پر عزیز گرامی قدر مولانا خالد سیف اللہ رحمانی بہر طور قابل مبارکباد ہیں، خدا کرے کہ ان کی یہ کتاب خلق اور خالق دونوں کی نگاہ میں مقبول و محبوب ہو۔

(حضرت مولانا) محمد رضوان القاسمیؒ

۲۰ / رجب ۱۴۱۷ھ

(ناظم دارالعلوم سبیل السلام حیدرآباد)

۲ / دسمبر ۱۹۹۶ء





اُصولِ فقہ

● ”اُصولِ فقہ“ وہ قواعد ہیں، جن کے ذریعہ شرعی دلیلوں سے عملی شرعی احکام کے اخذ کرنے کا طریقہ معلوم ہو۔

● اُصولِ فقہ کا موضوع ’ادلہ شرعیہ‘ اور احکام شرعیہ ہیں۔

● ادلہ شرعیہ اس اعتبار سے کہ ان سے تفصیلی احکام کا استنباط کیا جاتا ہے۔

● احکام شرعیہ اس لحاظ سے کہ وہ ادلہ شرعیہ سے مستنبط ہوتے ہیں۔

● اُصولِ فقہ کا مقصود استنباط احکام میں خطاء سے محفوظ رہنا ہے۔

اس لئے اُصولِ فقہ کی بحثیں چار اہم حصوں میں منقسم ہیں :

(۱) ادلہ شرعیہ۔

(۲) احکام شرعیہ۔

(۳) احکام شرعیہ سے استنباط کے طریقے۔

(۴) احکام شرعیہ کے مقاصد و مصالح۔



آسان اصولِ فقہ

ادلۂ شرعیہ

دلیل : وہ ہے جس میں صحیح غور و فکر کے ذریعہ کسی حکم کو جانا جاسکے۔
 حکم شرعی : وہ ہے جس سے مکلف کے افعال کی صفت شرعی بیان کی جاتی ہے، یعنی فرض، واجب، مستحب، حرام، مکروہ، مباح، جیسے :
 اقبوا الصلوٰۃ، سے بندوں پر نماز کی فرضیت کا حکم معلوم ہوا۔
 حرم الربوا، سے بندوں کے لئے سود کی حرمت کا حکم معلوم ہوا۔
 ادلہ شرعیہ کی دو قسمیں ہیں: متفق علیہ اور مختلف فیہ۔
 متفق علیہ سے مراد وہ ادلہ شرعیہ ہیں، جن پر مجتہدین کا اتفاق ہے۔
 مختلف فیہ سے مراد وہ ادلہ ہیں، جن کے حجت ہونے اور نہ ہونے میں مجتہدین کے درمیان اختلاف ہے۔

متفق علیہ ادلہ شرعیہ چار ہیں :

(۱) کتاب اللہ۔

(۲) سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۳) اجماع۔

(۴) قیاس۔

مختلف فیہ ادلہ شرعیہ سات ہیں :

(۱) استحسان۔ (۲) مصالح مرسلہ۔

(۳) عرف۔ (۴) سد ذرائع۔

(۵) قول صحابی۔ (۶) شرائع ما قبل۔

(۷) استصحاب۔

تمرینی سوالات

- (۱) دلیل کسے کہتے ہیں؟
- (۲) حکم شرعی کی تعریف کیجئے۔
- (۳) درج ذیل آیات میں بتائیے کہ دلیل کیا ہے اور حکم شرعی کیا ہے؟
 - كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ - (بقرہ: ۱۸۳)
 - اَحَلَّ اللهُ الْبَيْعَ - (بقرہ: ۲۷۵)
- (۴) متفق علیہ ادلہ کتنے ہیں اور کیا کیا ہیں؟
- (۵) مختلف فیہ ادلہ کتنے اور کیا کیا ہیں؟

متفق علیہ ادلہ

کتاب اللہ

- وہ کتاب ہے، جو عربی زبان میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی ہے۔
- اس کے الفاظ و معانی دونوں من جانب اللہ ہیں۔
- وہ تواتر کے ساتھ ہم تک پہنچی ہے۔
- سورہ فاتحہ سے شروع ہوتی ہے اور سورہ ناس پر ختم ہوتی ہے۔
- اس کا نام ”قرآن مجید“ ہے۔
- حدیث میں الفاظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں، صرف معانی اللہ کی طرف سے ہیں، اس لئے وہ قرآن میں داخل نہیں۔
- ترجمہ قرآن، اللہ کی طرف سے نازل شدہ نہیں ہے؛ اس لئے وہ قرآن نہیں ہے۔
- گذشتہ انبیاء کی کتابیں ہم تک تواتر کے ساتھ نہیں پہنچی ہیں اور نہ یہ عربی زبان میں ہیں؛ اس لئے ان کو بھی قرآن نہیں کہا جاسکتا۔

● شاذ قرائتیں ہم تک تو اتر کے ساتھ نہیں پہنچی ہیں، جیسے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی قراءت: ”وَعَلَى الْوَارِثِ — ذِي الرَّحْمِ الْمَحْرَمِ — مِثْلَ ذَلِكَ“ میں ”ذِي الرَّحْمِ الْمَحْرَمِ“ شاذ طریقہ سے ثابت ہے؛ لہذا یہ کتاب اللہ کا مصداق نہیں۔

اُسْلُوب

قرآن میں کسی کام کے مطالبہ کے لئے درج ذیل اُسْلُوب اختیار کئے جاتے ہیں :

(۱) امر کا لفظ، جیسے: **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي**

الْقُرْبَىٰ۔ (نحل: ۹۰)

(۲) امر کا صیغہ، جیسے: **وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ**۔ (البقرہ: ۴۳)

(۳) کسی کام کے بارے میں فرض ہونے کی خبر دینا جیسے: **كُتِبَ عَلَيْكُمُ**

الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ۔ (البقرہ: ۱۲۸)

(۴) کسی بات پر جواب دہی اور گرفت کی خبر دینا، جیسے: **إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ**

مَسْئُولًا۔ (الاسراء: ۳۴)

(۵) کسی کام کے خیر اور نیکی ہونے کی اطلاع دینا، جیسے: **يَسْأَلُونَكَ عَنِ**

الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ۔ (بقرہ: ۲۲۰)

(۶) کسی فعل کو شرط کی جزاء کے طور پر ذکر کیا جائے، جیسے: **إِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ**

فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ۔ (بقرہ: ۲۸۰)

(۷) کسی فعل پر ثواب یا حسن جزاء کا وعدہ کیا جائے، جیسے: **قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ**

الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خٰشِعُونَ۔ (مؤمنون: ۱-۲)

قرآن میں کسی چیز سے روکنے کے لئے درج ذیل طریقے اختیار کئے جاتے ہیں :

(۱) تحریم کا لفظ، جیسے: **حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ**۔ (مائدہ: ۳)

(۲) نہی کا لفظ، جیسے: **وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ**۔ (نحل: ۹۰)

- (۳) نہی کا صیغہ، جیسے: لَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ - (بقرہ: ۱۹۰)
- (۴) کسی فعل کے ترک کرنے کا امر، جیسے: وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا - (بقرہ: ۲۷۸)
- (۵) حلت کی نفی، جیسے: لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا - (نساء: ۱۹)
- (۶) کسی فعل کے شر اور برے ہونے کی خبر دینا، جیسے: لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنْتَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ - (آل عمران: ۱۸۰)
- (۷) کسی فعل کے نیکی نہ ہونے کی خبر دینا، جیسے: وَ لَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى - (بقرہ: ۱۸۹)
- (۸) کسی فعل کے ساتھ وعید ذکر کی جائے، جیسے: وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ مَا جَهِنَّمَ خُلِدًا فِيهَا - (نساء: ۹۳)
- (۹) کسی فعل کو گناہ قرار دینا، جیسے: فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَبَعَهُ فَإِنبَاءٌ ثُبَّةٌ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ - (بقرہ: ۱۸۱)
- قرآن میں کسی فعل کے مباح اور اختیاری ہونے کو اس طرح ظاہر کیا جاتا ہے :
- (۱) حلال کہہ کر، جیسے: وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ - (مائدہ: ۵)
- (۲) گناہ (اثم، جناح) کی نفی کی جاتی ہے، جیسے: ”فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ“ (بقرہ: ۱۷۳) یا جیسے: لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ - (بقرہ: ۱۹۸)
- (۳) حرج کی نفی کی جاتی ہے، جیسے: لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ - (النور: ۶۱)
- (۴) کسی نعمت اور منفعت کا ذکر کر کے احسان جتلا یا جائے، جیسے: وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ - (نحل: ۵)

(۵) کسی چیز کی تحریم پر رد کیا گیا ہو، جیسے: قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي

أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ - (اعراف: ۳۲)

(۶) کسی چیز کے بارے میں خبر دی جاتی ہے کہ اس کو اللہ نے تمہارے لئے پیدا کیا ہے،

یا مسخر فرمایا ہے، جیسے :

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا - (بقرہ: ۲۹)

وَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا

مِّنْهُ - (جاثیہ: ۱۳)

قرآن کی اپنے معانی پر دلالت کی دو قسمیں ہیں: دلالتِ قطعیہ، دلالتِ ظنیہ۔

دلالتِ قطعیہ : یہ ہے کہ اس کلام کی ایک ہی مراد متعین ہو، دوسرے معنی کا احتمال

نہ ہو، جیسے :

الزَّانِيَةُ وَ الزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً

جَلْدَةً - (نور: ۲)

يُؤْصِيكُمُ اللَّهُ فِيْٓ أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ

الْأُنثِيَّيْنَ - (نساء: ۱۱)

پہلی آیت میں زنا کی سزا (۱۰۰) کوڑے اور دوسری آیت میں عورت کے مقابلہ میں

مرد کا حصہ دو گنا ہونے پر قطعی اور واضح دلالت موجود ہے۔

دلالتِ ظنیہ : یہ ہے کہ اس کلام میں ایک سے زیادہ معنوں کا احتمال ہو، جیسے :

يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ (بقرہ: ۲۲۸) ”قروء“ کے معنی حیض کے بھی ہو سکتے ہیں

اور طہر کے بھی ہیں، یا وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ (المائدہ: ۶) ”برؤسکم“ میں ”ب“ اگر بعض

کے معنی میں ہو تو معنی ہوگا کہ سر کے بعض حصہ کا مسح کرو، اور بیان کے لئے ہو یا زائد ہو تو مراد

ہوگی: پورے سر کا مسح کرو؛ لہذا ان میں سے کسی ایک معنی پر دلالت ظنی ہوگی نہ کہ قطعی۔

سنت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل اور تقریر کو ”حدیث“ یا ”سنت“ کہتے ہیں۔

● قول سے مراد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات ہیں، جیسے: ”انبا الاعمال

بالنیات“۔ (۱)

● فعل سے مراد آپ کے افعال و معمولات ہیں، جیسے :

كان النبي صلى الله عليه وسلم يغدو إلى المصلى

والعزوة بين يديه تحمّل وتنصب بالمصلى بين

يديه فيصلى إليها“۔ (۲)

● تقریر سے مراد یہ ہے کہ آپ کے سامنے کسی اور نے کوئی بات کہی، یا کوئی عمل کیا، یا

کسی کا عمل آپ کے سامنے نقل کیا گیا اور آپ نے اس پر نکیر نہیں فرمائی، جیسے حضرت عمرو بن

عاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے :

احتلمت في ليلة باردة (وأنا) في غزوة ذات

السلاسل فاشفقت إن اغتسلت أن أهلك

فتيممت ثم صليت بأصحابي ثم أخبرت النبي

فضحك ولم يقل شيئاً۔ (۳)

حجیت

حدیث کے حجّت اور دلیل شرعی ہونے پر تمام ائمہ مجتہدین کا اتفاق ہے؛ اس لئے کہ :

(۱) بخاری، کتاب بدء الوحي، حدیث نمبر: ۱۔

(۲) بخاری عن ابن عمر، حمل العزوة أو الحربية بين يدي الامام يوم العيد، حدیث نمبر: ۹۷۳۔

(۳) رواه ابوداؤد: ۱/۴۸، باب إذا خاف الجنب البرد أو تيمم، حدیث نمبر: ۳۳۴۔

(۱) اللہ تعالیٰ نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کا مستقل طور پر حکم دیا ہے، جیسے:

وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا - (مائدہ: ۹۲)

اور رسول کی اطاعت کو خود اللہ تعالیٰ کی اطاعت قرار دیا گیا ہے: مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ

فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ - (نساء: ۸۰)

(۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذمہ داری صرف قرآن مجید کا پہنچا دینا نہیں؛ بلکہ اس کی

تشریح و وضاحت بھی ہے؛ چنانچہ اللہ رب العزت کا ارشاد ہے:

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ - (انحل: ۴۴)

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح و توضیح حدیث ہی کے ذریعہ ہمیں معلوم ہوتی ہے۔

(۳) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل اور پوری زندگی کو تمام انسانیت کے لئے نمونہ

عمل اور قابل اتباع قرار دیا گیا ہے؛ چنانچہ فرمانِ باری تعالیٰ ہے:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ - (الاحزاب: ۲۱)

(۴) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو جو بھی تعلیم دی ہے، خواہ وہ قرآن مجید کی شکل

میں ہو یا اس کے علاوہ، اللہ نے ان سب کو قبول کرنے کا حکم فرمایا ہے اور جن باتوں سے منع کیا

ہے، خواہ قرآن کے واسطے سے ہو یا حدیث کی شکل میں ہو، سب سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے:

مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ

فَانْتَهُوا - (الحشر: ۷)

(۵) قرآن میں ایک اہم بات یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو کچھ ارشاد فرماتے ہیں، وہ

سب کی سب اللہ کی طرف سے ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف سے کوئی بات نہیں فرماتے ہیں:

إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى - (النجم: ۴)

(۶) اتباع سنت کے واجب ہونے پر صحابہ کرام و ائمہ فقہاء کا اتفاق ہے۔

لہذا حدیث کے حجت ہونے کا انکار گمراہی ہے، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے لوگوں کی

مذمت منقول ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

یو شک رجل منکم متکئاً علی أریکتہ یحدث
بحدیث من حدیثی فیقول : بیننا و بینکم
کتاب اللہ فبأ وجدنا فیہ من حلال استحللناہ
وما وجدنا فیہ من حرام استحرماناہ ألا وإن
ما حرمة رسول اللہ مثل ما حرمة اللہ۔ (۱)

سنت کی قسمیں

روایوں کی تعداد کے لحاظ سے حدیث کی تین قسمیں ہیں :

(۱) متواتر۔

(۲) مشہور۔

(۳) خبر واحد۔

متواتر : وہ حدیث ہے جس کو صحابہ کے دور سے آج تک اتنی بڑی جماعت نقل کرتی

آئی ہو، جن کا عادتاً جھوٹ پر اتفاق کر لینا ممکن نہ ہو۔

تواتر کی دو قسمیں ہیں :

(۱) تواتر لفظی۔

(۲) تواتر معنوی۔

تواتر لفظی : یہ ہے کہ حدیث کے کسی متن کو ایسی جماعت روایت کرتی آئی ہو، جس

کا عادتاً جھوٹ پر اتفاق ممکن نہ ہو، جیسے: ”من کذب علی متعمداً فلیتبیواً مقعدہ
من النار“ (۲) کہ اس کو ۹۸ صحابہؓ نے روایت کیا ہے، یا جیسے مسیح علیٰ الخفین کی روایتیں، کہ
امام احمدؒ سے منقول ہے کہ چالیس صحابہؓ اس حدیث کے ناقل ہیں۔

(۱) ابن ماجہ، باب اتباع سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث نمبر: ۱۲۔

(۲) ابن ماجہ، باب التغلیظ فی تعدد الکذب علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث نمبر: ۳۰۔

تواتر معنوی : یہ ہے کہ تعبیر میں اختلاف کے باوجود کسی خاص مضمون کو عہد صحابہ سے رواۃ کی اتنی بڑی تعداد نقل کرتی آئی ہو کہ بہ ظاہر ان کا جھوٹ پر اتفاق ممکن نہ ہو، جیسے: حضور ﷺ پر سلسلہ نبوت کا ختم ہو جانا، قیامت کے قریب حضرت مسیح کا نازل ہونا، مسواک کا مطلوب و پسندیدہ عمل ہونا — اس قسم کی متواتر احادیث بہت ہیں۔

متواتر حدیثیں قطعی الثبوت ہوتی ہیں، علم یقین کا فائدہ دیتی ہیں اور تواتر سے ثابت ہونے والے احکام کا مناسب تاویل کے بغیر انکار کرنے والا کافر ہو جاتا ہے۔

مشہور : وہ حدیث ہے جس کو صحابہؓ کے دور میں ایک دو اشخاص نے نقل کیا ہو؛ لیکن عہد تابعین میں اتنی بڑی جماعت ناقل ہو کہ عادتاً ان کا جھوٹ پر اتفاق کر لینا ناقابل تصور ہو، جیسے: ”إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ“ رسول اللہ ﷺ سے اس کے راوی صرف حضرت عمرؓ ہیں، حضرت عمرؓ سے صرف علقمہؓ نے اور علقمہؓ سے بہت سے راویوں نے اس کو نقل کیا ہے، یہاں تک کہ ائمہ اربعہ سے یہ روایت منقول ہے۔

مشہور کا حکم : حدیث مشہور سے ”علم طمانینت“ حاصل ہوتا ہے، یعنی قلب اس کے صحیح ہونے پر مطمئن ہوتا ہے؛ البتہ اس کی صحت کا یقین نہیں ہوتا، حدیث مشہور کے ذریعہ کتاب اللہ کے عموم میں تخصیص اور مطلق میں تقييد کی جاسکتی ہے، جیسے قرآن نے مطلق وصیت کو درست قرار دیا ہے: ”مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذَيْنِ (نساء: ۱۱)؛ لیکن حدیث نے زیادہ سے زیادہ مقدار وصیت کو ایک تہائی سے مقید کر دیا؛ چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”فالثلث والثلث كشير“ (۱)۔

اسی طرح میراث کے حکم میں عموم ہے کہ تمام اولاد کے لئے حق میراث ہے: ”يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ“ (نساء: ۱۱)؛ لیکن حدیث اس عام کی تخصیص کرتی ہے کہ اگر اولاد اپنے باپ کی قاتل ہو تو اس کو باپ کے مال سے میراث نہیں ملے گی، ”القاتل لا يرث“ (۲)۔

(۱) بخاری، باب الوصية بالثلث، حدیث نمبر: ۲۷۴۔

(۲) ترمذی، باب ماجاء فی ابطال میراث القاتل، حدیث نمبر: ۲۱۰۹۔

خبر واحد

وہ حدیث ہے جس کو ہر دور میں اتنے لوگوں نے روایت نہ کیا ہو، جن کا عادتاً جھوٹ پر اتفاق ناممکن ہو، زیادہ تر حدیثیں اسی قسم کی ہیں، جیسے آپ ﷺ نے فرمایا: ”لَا يُوْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يَحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ“۔ (۱)

حکم : خبر واحد کی صحت ثابت ہو تو اس پر اس کے مضمون کے مطابق عمل واجب ہے، یعنی اگر اس سے کسی بات کا وجوب ثابت ہو تو وہ واجب ہوگا، کسی عمل کا استحباب ثابت ہو تو اس کو مستحب تسلیم کرنا ضروری ہوگا؛ البتہ یہ یقینی علم کا فائدہ نہیں دیتا۔
خبر واحد سے اعتقادات بھی ثابت ہو سکتے ہیں؛ لیکن ایسے اعتقادی احکام کے منکر کی تکفیر نہیں کی جائے گی۔

احادیث احکام پر اہم کتابیں

متعدد کتابیں وہ ہیں، جن میں خاص طور پر احکام سے متعلق احادیث کو جمع کیا گیا ہے، ان میں سے کچھ اہم کتابیں یہ ہیں :

- عمدة الاحكام من سید الانام : عبدالمغنی مقدسی
- الاحکام لاحادیث الاحکام : ابن دقیق العید
- المئنتھی فی الاحکام : عبد السلام بن عبد اللہ بن تیمیہ حرانی
- بلوغ المرام : ابن حجر عسقلانی
- آثار السنن : مولانا ظہیر احسن شوق نیوی
- اعلاء السنن : مولانا ظفر احمد عثمانی
- معرفة السنن والآثار : مولانا امین الاحسان مجددی

(۱) بخاری، باب من الایمان ان یحب لایخیه ما یحب لنفسه، حدیث نمبر: ۱۳۔

اس کے علاوہ جو مجموعے ”سنن“ کہلاتے ہیں، ان میں بھی اصل میں احادیثِ احکام ہی پیش نظر ہیں۔

تمرینی سوالات

- (۱) سنت کسے کہتے ہیں؟
- (۲) اگر کوئی راوی اس طرح نقل کرے کہ میں نے آپ ﷺ کے سامنے وضو کیا تو یہ قول ہوگا یا فعل یا تقریر؟
- (۳) حدیث کے حجت ہونے کی کیا دلیل ہے؟
- (۴) تواترِ لفظی اور تواترِ معنوی میں فرق بتاؤ؟
- (۵) پنج گانہ نماز حدیثِ متواتر سے ثابت ہے یا نہیں؟ اور ثابت ہے تو کس قسم کے تواتر سے؟
- (۶) حدیثِ مشہور اور متواتر میں کیا فرق ہے؟
- (۷) خبر واحد کسے کہتے ہیں؟
- (۸) خبر واحد، خبر مشہور اور متواتر کے احکام بتلائیں۔

اجماع

رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد اُمتِ محمدیہ کے مجتہدین کا کسی بھی زمانہ میں کسی حکم شرعی کی بابت اتفاق کر لینا ”اجماع“ ہے۔

معلوم ہوا کہ :

- رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں اُمت کا اجماع معتبر نہیں۔
- نہ کسی بھی عہد میں عام مسلمانوں کا اتفاق اجماع ہے۔
- نہ اکثر مجتہدین کی رائے اجماع کہلاتی ہے۔
- اسی طرح کسی لغوی یا عقلی بات پر اتفاق بھی اجماع نہیں ہے۔

اجماع کی دو قسمیں ہیں: اجماعِ قولی، اجماعِ سکوتی۔

● اجماعِ قولی یہ ہے کہ تمام مجتہدین صراحتاً کسی رائے پر اتفاق کا اظہار کر دیں، جیسے صحابہ کا اس امر پر اجماع کہ دادی چھٹے حصہ کی وارث ہوگی۔

● اجماعِ سکوتی یہ ہے کہ کسی مسئلہ میں بعض مجتہدین اپنی رائے کا اظہار کریں اور دوسرے لوگ اس پر سکوت اختیار کریں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک عورت پر حد جاری کرتے ہوئے اس کو کوڑا لگانا چاہا، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے اس پر نکیر کی اور کہا کہ آپ کو اس عورت کو سزا دینے کا حق حاصل ہے؛ لیکن جو بچہ زیر حمل ہے، اس کو سزا دینے کا کیا حق ہے؟ ان یک لک السبیل علیہا، فلک السبیل علی ما فی بطنہا؟ (۱) اس پر دوسرے صحابہ نے سکوت اختیار کیا اور حضرت عمرؓ نے اپنا ارادہ واپس لے لیا۔

اجماعِ سکوتی کے معتبر ہونے کے لئے شرط ہے کہ :

(۱) اس مجتہد کی رائے تمام اہل علم تک پہنچ چکی ہو۔

(۲) اظہارِ رائے کے بعد اتنا عرصہ گزر چکا ہو، جو اہل علم کے اس پر غور و خوض کرنے

کے لئے کافی ہو۔

(۳) مسئلہ اجتہادی ہو، اگر کسی قطعی مسئلہ میں نص کے خلاف کوئی مجتہد فتویٰ دے

اور دوسرے لوگ اس پر سکوت اختیار کریں تو یہ اس سے موافقت کی دلیل نہ ہوگی؛ بلکہ اس بات کی علامت ہوگی کہ یہ ان کے نزدیک قابل توجہ نہیں ہے۔

دلیل حجیت

● اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ
وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ
جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا۔ (نساء: ۱۱۵)

اجماع ”سبیل المؤمنین“ ہے اور اس سے انحراف اس کے غیر کی اتباع ہے۔

● آپ ﷺ نے فرمایا: ”إِن أُمَّتِي لَنْ تَجْتَمِعَ عَلَى ضَلَالَةٍ“۔ (۱)

یہ اور اس مضمون کی متعدد روایات ہیں، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اُمت محمدیہ غیر درست بات پر جمع نہیں ہو سکتی۔

سندِ اجماع

اجماع ہمیشہ کسی اور دلیل شرعی پر مبنی ہوتا ہے، اس کو ”سندِ اجماع“ کہتے ہیں۔

سندِ اجماع چار ہیں :

(۱) کتاب اللہ۔

(۲) سنتِ رسول اللہ ﷺ۔

(۳) قیاس۔

(۴) مصلحت۔

— ایسا اجماع جس کی سند قرآن ہو، کی مثال یہ ہے کہ ”جده“ سے نکاح کی حرمت پر

اجماع ہے اور اس کی بنیاد آیت قرآنی: ”حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ“ (نساء: ۲۳) ہے کہ جدات ہی اُمہات کی اصل ہیں۔

— حدیث کے سندِ اجماع ہونے کی مثال یہ ہے کہ کسی بھی دو محرم عورتوں کو اپنے

نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں؛ کیوں کہ حدیث میں ہے :

لَا تَنْكَحُ الْمَرْأَةُ عَلَى بِنْتِ أَخْتِهَا وَلَا تَنْكَحُ الْمَرْأَةُ عَلَى

عَمَّتِهَا وَلَا تَنْكَحُ الْمَرْأَةُ عَلَى خَالَتِهَا وَلَا تَنْكَحُ

الْمَرْأَةُ عَلَى ابْنَةِ أُخِيهَا۔ (۲)

(۱) ابن ماجہ، باب السواد لا عظم: ۲/۳۶۷، حدیث نمبر: ۳۹۹۸۔

(۲) مصنف عبد الرزاق، کتاب النکاح، باب ما یکرہ أن یتجمع ینھن من النساء، حدیث نمبر: ۱۰۷۵۸۔

— قیاس کے سندِ اجماع ہونے کی مثال یہ ہے کہ صحابہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی امامت کبریٰ کو امامتِ صغریٰ پر قیاس کر کے ان کی خلافت پر متفق ہو گئے، اسی طرح صحابہؓ حدِ خمر کو حدِ قذف پر قیاس کر کے اس بات پر متفق ہوئے کہ حدِ خمر بھی ۸۰ کوڑے ہوگی۔ (۱)

— مصلحت پر مبنی اجماع کی مثال جمع قرآن پر صحابہؓ کا اجماع و اتفاق ہے۔

— اس طرح عہدِ عثمانی میں صحابہ کا اس بات پر اتفاق کہ قرآن مجید کو لغت قریش پر تحریر کیا جائے؛ تاکہ مختلف قبائل کی لغات کا اختلاف اُمت میں اختلاف کا باعث نہ بن جائے۔

اجماعی احکام پر کتابیں

یوں تو جو کتابیں اختلافِ فقہاء پر لکھی گئی ہیں، ان میں ضمنی طور پر اجماعی احکام کا ذکر بھی آ گیا ہے؛ لیکن بعض کتابیں خاص اجماعی احکام پر بھی مرتب کی گئی ہیں، ایسی کتابوں میں علامہ ابو بکر بن منذر نیساپوری (م: ۳۱۸ھ) کی ”کتاب الاجماع“ اور موجودہ دور کے اہل علم میں ڈاکٹر سعدی ابو حبیب کی ”موسوعۃ الاجماع“ اہم کتابیں ہیں۔

تمرینی سوالات

(۱) اجماع کی تعریف کیجئے اور کوئی دو ایسا حکم بتائیے جس پر اُمت کا اجماع ہو؟

(۲) اجماع کی کیا کیا قسمیں ہیں؟

(۳) اجماع کے حجت ہونے کی دلیل کیا ہے؟

(۴) اجماع سکوتی کے معتبر ہونے کی کیا کیا شرطیں ہیں؟

(۵) سندِ اجماع کیا کیا ہے؟

(۶) مصلحت کے سندِ اجماع ہونے کی مثال بتائیں۔

(۷) اجماعی احکام پر لکھی گئی اہم کتابوں کے نام تحریر کریں۔

(۱) مؤطا امام مالک، باب الحد فی الخمر، حدیث نمبر: ۱۵۳۳۔

قیاس

علت کے مشترک ہونے کی بناء پر غیر منصوص واقعہ یعنی فرع میں ’منصوص صورت یعنی اصل‘ کا حکم لگانے کو ’قیاس‘ کہتے ہیں۔ اس طرح قیاس کے چار ارکان ہوتے ہیں :

(۱) اصل۔ (۲) فرع۔

(۳) حکم۔ (۴) علت۔

● ”اصل سے مراد وہ صورت ہے جو صراحتاً کتاب و سنت میں مذکور ہو یا اجماع سے ثابت ہو، اس کو ”مقیس علیہ“ بھی کہتے ہیں، یعنی: حرام، جائز وغیرہ۔

● ”فرع“ سے مراد وہ واقعہ ہے جس کا نص میں صراحتاً ذکر نہیں؛ لیکن اس میں منصوص صورت کا حکم لگایا جائے، اس کا دوسرا نام ”مقیس“ بھی ہے۔

● ”حکم“، فعل کا وہ وصف ہے جو نص میں مذکور ہوتا ہے اور غیر منصوص واقعہ میں منتقل کیا جاتا ہے۔

● ”علت“ وہ خاص سبب ہے جس کی وجہ سے اصل میں کوئی خاص حکم لگایا جاتا اور اس کو فروع تک متعدی کیا جاتا ہے۔

مثلاً قرآن نے انگوری شراب یعنی خمر کو حرام قرار دیا، اس پر قیاس کرتے ہوئے کھجور وغیرہ کی شراب بھی حرام قرار دی گئی، تو خمر مقیس علیہ، کھجور کی شراب مقیس، حرام ہونا حکم اور نشہ آور ہونا علت ہے، جو دونوں شراب میں پائی جاتی ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے شیر خوار بچہ کے لئے عورت کے دودھ کو حلال قرار دیا ہے، جس کا ذکر خود قرآن مجید میں موجود ہے، اس کی علت نومولود بچہ کی جان بچانا ہے؛ کیوں کہ غذا ہی پر انسان کی بقا ممکن ہے، بعض دفعہ انسان کی زندگی بچانے کے لئے یہ بات ضروری ہو جاتی ہے کہ اس کو دوسرے انسان کا خون چڑھایا جائے؛ لہذا دودھ پر قیاس کرتے ہوئے ایسے مریض کو خون چڑھانا جائز ہو جاتا ہے؛ کیوں کہ جیسے دودھ انسان کا جز ہے، اسی طرح خون بھی انسان کا جز ہے، دودھ مقیس علیہ ہے، خون مقیس ہے، جائز ہونا حکم ہے اور زندگی کا بچاؤ علت ہے۔

حجیت

قیاس کے حجت ہونے پر ائمہ اربعہ اور اکثر فقہاء متفق ہیں؛ کیوں کہ :

(۱) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ“ (حشر: ۲) — اکثر علماء نے یہاں ”اعتبار“ سے قیاس مراد لیا ہے۔

(۲) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ”أجتهد رأيي“ (۱)۔

(۳) قبیلہ بنو شعم کی ایک خاتون نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ میرے والد فوت ہو گئے، ان کے اوپر حج فرض تھا، میں ان کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر ان پر دین ہوتا تو ادا کرتی؟ عرض کیا: ہاں، فرمایا: پھر ان کی طرف سے حج بھی کرو۔ (۲)

اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”حق اللہ“ کو ”حق الناس“ پر قیاس فرمایا۔

(۴) عن عمر رضی اللہ عنہ قال : صنعت اليوم يا رسول الله أمرا عظيماً ! قبّلت وأنا صائم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أرأيت لو مضضت من الماء وأنت صائم؟ فقال : لا بأس۔ (۳)

اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ کو کلی پر قیاس فرمایا ہے۔

(۵) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں ایک عورت نے اپنے آشنا کے ساتھ اپنے سوتیلے بیٹے کو قتل کر دیا اور یہ معاملہ عدالت فاروقی میں آیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو تامل تھا کہ ایک کے بدلہ میں دو قتل کئے جائیں، حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اگر ایک اونٹ کی چوری میں دو آدمی شریک ہوں تو دونوں کے ہاتھ کاٹے جائیں گے یا نہیں؟ حضرت عمرؓ نے کہا: ہاں! حضرت علیؓ نے کہا: پھر اسی طرح دونوں قتل کئے جانے چاہئیں۔

(۱) مسند الامام احمد بن حنبل: ۲۹۲/۵۔

(۲) بخاری، کتاب المغازی، باب حجۃ الوداع، عن ابن عباس، حدیث نمبر: ۴۱۳۸۔

(۳) ابوداؤد، باب القبلة للصائم، حدیث نمبر: ۲۳۸۵۔

(۶) اسی طرح صحابہؓ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کبریٰ کو نماز کی امامت صغریٰ پر قیاس کیا :

عن علی قال : رضینا لدنیانا من رضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لدیننا فقد منا أبابکر - (۱)
اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ بھی قیاس کے قائل تھے اور غیر منصوص واقعات میں منصوص مسائل سے مماثلت کی بناء پر اس طرح کا حکم لگایا کرتے تھے۔

تمرینی سوالات

- (۱) قیاس کسے کہتے ہیں؟
- (۲) قیاس کے ارکان کیا کیا ہیں؟
- (۳) زکوٰۃ ایک عبادت ہے، اس لئے نابالغ کے مال میں واجب نہیں ہوتی، جیسے نماز نابالغ پر واجب نہیں ہوتی، اس مثال میں مقیاس علیہ، مقیاس، حکم اور علت متعین کرو۔
- (۴) قیاس کے حجت ہونے کی کیا کیا دلیلیں ہیں؟

شرائط قیاس

قیاس کے لئے آٹھ بنیادی شرطیں ہیں، ان میں تین کا تعلق اصل سے، دو کا تعلق فرع سے، تین کا تعلق علت سے ہے۔

اصل سے متعلق شرطیں

- (۱) مقیاس علیہ کا حکم اسی کے ساتھ خاص نہ ہو۔
- اگر مقیاس علیہ کا حکم اسی کے ساتھ خاص ہو تو اس پر دوسرے واقعہ کو قیاس نہیں کیا جاسکتا،

جیسے: تہجد کی نماز آپ ﷺ پر فرض تھی؛ لیکن قرآن نے اس کو آپ کی خصوصیت قرار دیا ہے: ”نافلۃ لک“ اس لئے کسی دوسرے شخص پر نماز تہجد فرض قرار نہیں دی جاسکتی۔ اسی طرح قرآن نے شہادت کا نصاب دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں مقرر کیا ہے؛ لیکن آپ ﷺ نے حضرت خزیمہؓ کی تنہا شہادت کو دو کے قائم مقام قرار دیا، یہ حکم ان کے ساتھ ہی خاص تھا؛ اس لئے اب کسی اور شخص کو خواہ وہ کس درجہ بھی متقی ہو، اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا؛ لہذا کسی بھی ایک شخص کی گواہی دو کے قائم مقام نہیں ہو سکتی۔

(۲) خود مقیس علیہ کا حکم خلاف قیاس نہ ہو۔

اگر مقیس علیہ کے حکم میں عقل و رائے کا کوئی دخل نہ ہو تو اس پر کسی اور صورت کو قیاس کرنا صحیح نہیں، جیسے: نماز کی رکعات کی تعداد، زکوٰۃ کے اموال و مقادیر، حدود، کفارات، یہ احکام تعبدی ہیں، جن میں قیاس کا دخل نہیں؛ اس لئے ان پر کسی اور مسئلہ کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

(۳) مقیس علیہ کا حکم زمانہ کے اعتبار سے مقیس سے پہلے آیا ہو۔

کسی امر کا جو حکم شریعت نے پہلے دیا ہو، اس کو بعد میں آنے والے حکم پر قیاس کرنا صحیح نہیں، مثلاً وضوء کا حکم پہلے کا ہے، تیمم کا بعد میں ہے، تیمم میں بالاتفاق نیت ضروری ہے، اب اگر وضوء میں نیت کا وجوب تیمم پر قیاس کر کے ثابت کیا جائے تو صحیح نہیں ہوگا؛ کیوں کہ جس کو مقیس علیہ بنایا جا رہا ہے، وہ حکم نزول کے اعتبار سے مؤخر ہے اور وضوء کا حکم مقدم ہے۔

فرع سے متعلق شرطیں

(۱) خود مقیس کے متعلق کوئی نص یا اجماع موجود نہ ہو۔

(۲) اگر مقیس کے متعلق نص یا اجماع موجود ہو جو تقاضا کرتا ہو کہ یہاں حکم اس قیاس کے خلاف ہوگا، تو ایسی صورت میں دوسرے منصوص یا اجماعی حکم پر اس کو قیاس کرنا درست نہیں ہوگا، جیسے: قرآن نے کفارہ قتل میں ایسے غلام کے آزاد کرنے کو کفارہ قرار دیا ہے جو مسلمان ہو، اسی طرح کفارہ یمین میں بھی قرآن نے غلام آزاد کرنے کا حکم دیا ہے، قیاس کا

تقاضہ ہے کہ اس کفارہ قسم کو کفارہ قتل پر قیاس کیا جائے اور ایک ”مسلمان غلام“ آزاد کرنے کا حکم دیا جائے؛ مگر چونکہ خود کفارہ قسم کا حکم بھی منصوص ہے اور اس میں مطلق غلام آزاد کرنے کا حکم ہے جو مؤمن و کافر دونوں کو شامل ہے؛ اس لئے یہاں قیاس سے کام نہیں لیا جاسکتا۔
یا جیسے سفر میں روزہ کا ترک جائز ہے؛ لیکن نماز کا ترک جائز نہیں، اس پر اجماع ہے؛ لہذا سفر میں نماز کو روزہ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، کہ جس کو مقیس بنایا جاسکتا تھا، وہ خود ایک اجماعی حکم ہے۔

(۳) مقیس علیہ میں علت جس درجہ پائی جاتی ہو، مقیس میں بھی اس سے زیادہ یا کم سے کم اس درجہ پائی جاتی ہو، جیسے: بالغہ لڑکی کو اپنے نفس میں تصرف کا حق اسی طرح حاصل ہے جیسے اپنے مال میں، کہ تصرف فی النفس تصرف فی المال کے مساوی ہے، یا جیسے: قتل نفس میں قصاص واجب ہوا ہے، اسی طرح قطع عضو میں بھی قصاص واجب ہوگا؛ کیوں کہ تعدی کی جو علت قتل میں پائی جاتی ہے، وہی قطع عضو میں بھی پائی جاتی ہے۔

علت سے متعلق شرطیں

(۱) ایسا وصف ہو جو حکم کے مناسب ہو، یعنی اس سے کسی شرعی مصلحت کی تکمیل ہوتی ہو یا کسی مضرت سے تحفظ ہوتا ہو۔

جیسے: قرآن نے خمر کو حرام قرار دیا، نشہ ایسا وصف ہے جو حرمت کے حکم کے مناسب ہے، محض اس کا سیال ہونا یا ترش ہونا ایسا وصف نہیں ہے کہ اس کی وجہ سے حرمت کا حکم لگایا جائے۔

(۲) وہ وصف ظاہر و محسوس ہو۔

جیسے: معاملات کے منعقد ہونے کے لئے ایجاب و قبول علت ہے کہ یہ ایک محسوس و ظاہر وصف ہے، فریقین کی قلبی رضامندی کو معاملات کے منعقد ہونے کی علت نہیں بنایا جاسکتا؛ کیوں کہ یہ ایک مخفی بات ہے۔

(۳) وہ وصف منضبط اور متعین ہو، افراد و اشخاص اور احوال کے لحاظ سے بدلتا نہ ہو، جیسے: نماز میں قصر کی علت ”سفر“ ہے؛ کیوں کہ سفر ایک متعین وصف ہے، اس کی علت مشقت کو قرار نہیں دیا جاسکتا؛ کیوں کہ مشقت کا کوئی متعین محدود معنی نہیں، مختلف لوگوں کے لئے اور مختلف حالات کے اعتبار سے اس میں فرق واقع ہوتا رہتا ہے۔

مسالكِ علت

کسی منصوص حکم کی علت جن ذریعوں سے جانی جاتی ہے، ان کو ”مسالكِ علت“ کہا جاتا ہے، مسالكِ علت بنیادی طور پر تین ہیں: نص، اجماع اور اجتہاد۔

نص سے علت کا استنباط

● نص میں کبھی صراحتاً حکم کی علت بتادی جاتی ہے، جیسے آپ ﷺ نے بلی کے جھوٹے کے متعلق فرمایا:

إِنهَا لَيْسَتْ بِنَجْسٍ ، إِنهَا مِنَ الطَّوَافِينِ عَلَيْكُمْ

والطوافات - (۱)

یہاں بتادیا گیا کہ اس حکم میں تخفیف کی علت ”طواف“ ہے، اسی پر فقہاء نے چوہے وغیرہ حشرات الارض کو بھی قیاس کیا ہے۔

السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا - (مائدہ: ۳۸)

اس میں اگرچہ صراحت نہیں ہے کہ سرقہ کی وجہ سے قطع ید کا حکم ہے، مگر سارق اور سارقہ پر قطع ید کا حکم لگا کر اس کی طرف واضح اشارہ کر دیا گیا ہے۔

اجماع سے علت کا استنباط

اس بات پر اجماع ہے کہ مال پر ولایت حاصل ہونے کی علت ”نابالغی“ ہے، بالغ کے

مال میں اس کا ولی بلا اجازت تصرف نہیں کر سکتا، اس پر نکاح کو قیاس کیا جائے گا کہ بالغ کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر ولی نہیں کر سکتا اور بالغ لڑکی پر ولی کو اجباری ولایت نکاح باقی نہیں رہتی۔ اس طرح اس بات پر اجماع ہے کہ اگر شوہر نامرد ہو اور پہلے سے بیوی کو اس کی خبر نہ رہی ہو تو وہ قاضی کے ذریعہ نکاح فسخ کر سکتی ہے، اس پر قیاس کرتے ہوئے ان بیماریوں کی وجہ سے بھی عورت کو فسخ نکاح کے مطالبہ کا حق ہوگا، جو زوجین کی خوشگوار زندگی میں رکاوٹ ہوں، جیسے شوہر کا جنون، جذام، برص یا ایڈز میں مبتلا ہونا؛ کیوں کہ علت، معاشرت بالمعروف کا مفقود ہوتا ہے۔

اجتہاد کے ذریعہ علت کا استنباط

کبھی ”علت“ کی تعیین مجتہد اپنی رائے اور اجتہاد سے کرتا ہے، جیسے: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونا، چاندی گیہوں، کھجور اور نمک میں سود کو حرام قرار دیا، اس میں احناف نے ”اتحاد جنس“ اور ”اتحاد قدر“ کو علت قرار دیا، بعض نے ”ثمنیت اور ”طعمیت“ کو اور بعض نے ”اقتیات“ اور ”ادّخار“ کو علت قرار دیا اور جن اموال میں یہ علت پائی جائے، ان میں سود کو حرام کہا، یہاں فقہاء نے اپنے اجتہاد سے ”علت“ متعین کی ہے — یا جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبضہ سے پہلے کسی شے کو فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے، امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس کی علت یہ احتمال ہے کہ شاید بائع وہ شے خریدار کو مہیا نہ کر سکے؛ کیوں کہ جو چیز قبضہ میں نہیں ہے، اس کا حاصل ہونا یقینی نہیں ہے، اسی علت کی بنا پر امام صاحب نے اموال منقولہ میں بیع کے لئے قبضہ کو ضروری قرار دیا، غیر منقولہ میں قبضہ ضروری قرار نہیں دیا؛ کیوں کہ غیر منقولہ اشیاء کے کھو جانے یا غصب کر لئے جانے کا عام طور پر اندیشہ نہیں ہوتا۔

تمرینی سوالات

(۱) قیاس کے لئے کل کتنی شرطیں ہیں؟

(۲) غلط کو صحیح کرو۔

مقیس علیہ سے متعلق پانچ، علت سے متعلق تیرہ اور مقیس سے متعلق دو شرطیں ہیں۔

(۳) مقیس علیہ سے متعلق کیا کیا شرطیں ہیں؟

(۴) کون سے احکام تعبدی ہیں کہ ان پر کسی اور کو قیاس نہیں کیا جاسکتا؟

(۵) مقیس سے متعلق کیا شرطیں ہیں؟

(۶) علت سے متعلق کیا کیا شرطیں ہیں؟ مثالوں سے واضح کیجئے۔

(۷) مسالک علت کن کو کہتے ہیں؟ اور وہ کیا کیا ہیں؟

(۸) اجماع سے علت حاصل کرنے کی مثال بتائیں۔

استحسان

استحسان کسی قوی تردلیل کی بنا پر قیاس کے چھوڑ دینے کو کہتے ہیں، جس قوی تردلیل کی بناء پر قیاس کو چھوڑا جاتا ہے، اس کے لحاظ سے استحسان کی چھ قسمیں ہیں: استحسان بالنص، استحسان بالاجماع، استحسان بالعرف، استحسان بالضرورة، استحسان بالمصلحت، استحسان بالقیاس الخفی۔

استحسان بالنص

استحسان بالنص وہ ہے جس میں نص کی بناء پر قیاس کو ترک کر دیا جائے، جیسے: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شے معدوم کی فروخت سے منع فرمایا، اس کا تقاضہ ہے کہ بیع مسلم جائز نہ ہو، یہی قیاس کا تقاضہ ہے؛ لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

من أسلف في ثمر فليسلف في كيل معلوم و وزن

معلوم إلى أجل معلوم۔ (۱)

اس لئے مسلم کی صورت میں قیاس کو ترک کر دیا گیا۔

(۱) مسلم، باب السلم، حدیث نمبر: ۱۶۰۴۔

یا قیاس کا تقاضہ ہے کہ بھول کر کھانے پینے سے روزہ ٹوٹ جائے کہ نص میں مطلق اکل و شرب سے روزہ ٹوٹنے کا حکم ہے، مگر حدیث میں ہے :

إِذَا نَسِيَ فَأَكَلَ وَ شَرِبَ فَلَيْتَمَّ صَوْمَهُ ، فَإِنَّمَا أَطْعَبَهُ
اللَّهُ وَسَقَاهُ - (۱)

اس لئے اس حدیث کی بنا پر قیاس کو ترک کر دیا گیا۔

استحسان بالاجماع

قیاس کا تقاضہ ہے کہ سامان کی تیاری سے پہلے ہی کاریگر سے اس کی خریدی کا معاملہ طے کرنا جائز نہ ہو، جس کو ”استصناع“ کہتے ہیں؛ کیوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے معدوم شے کی بیع سے منع فرمایا ہے، مگر اس صورت کے جائز ہونے پر اجماع ہے؛ اس لئے یہاں قیاس کو ترک کر دیا گیا ہے۔

استحسان بالعرف

کبھی عرف و عادت کی بناء پر قیاسی حکم کو ترک کر دیا جاتا ہے، جیسے: اجارہ کے لئے نفع اٹھانے کی مقدار کی تعیین ضروری ہوتی ہے، اس کا تقاضہ ہے کہ حمام کا اجارہ درست نہ ہو کہ اس میں نہ پانی کی مقدار متعین ہوتی ہے اور نہ وہاں ٹھہرنے کی مدت، مگر عرف کی بناء پر اس کو جائز قرار دیا گیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خرید و فروخت میں شرط لگانے سے منع فرمایا ہے :

نهی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع و شرط - (۲)

اسی لئے کسی بھی ایسی شرط کے ساتھ بیع کو باعث فساد قرار دیا گیا ہے، جس میں بیچنے والے یا خریدنے والے کا فائدہ ہو؛ لیکن اگر کسی چیز کی خرید و فروخت میں کوئی خاص شرط معروف

(۱) بخاری، باب الصائم إذا أکل و شرب ناسیا، حدیث نمبر: ۱۹۳۳۔

(۲) الطبرانی فی الأوسط، حدیث نمبر: ۴۳۶۱۱۔

ومروج ہو جائے تو وہ اس سے مستثنیٰ ہے، جیسے موجودہ دور میں جب کوئی مشین خریدی جاتی ہے تو بیچنے والے پر یہ شرط ہوتی ہے کہ وہ مثلاً ایک سال تک اس کی اصلاح و مرمت کا ذمہ دار ہوگا، یہ صورت جائز اور استحسان بالعرف میں داخل ہے۔

استحسان بالضرورة

قیاس پر عمل کرنے میں حرج و تنگی پیدا ہوتی ہو تو یہاں بھی قیاس کو چھوڑ دیا جاتا ہے، اس کو استحسان بالضرورة کہتے ہیں، جیسے: قیاس کا تقاضہ ہے کہ کنواں اس وقت تک پاک نہ ہو، جب تک ناپاک پانی اس سے نکلنے کے بعد کنویں کی دیواریں دھونہ دی جائیں، مگر اس میں شدید حرج تھا؛ اس لئے پانی کے نکال دینے کو کنویں کی دیوار کی پاکی کے لئے کافی قرار دیا گیا، اسی طرح عدت کی حالت میں عورت کے لئے گھر سے باہر نکلنا جائز نہیں؛ لیکن اگر شوہر نے عدت کا نفقہ نہ چھوڑا ہو یا نہ دیا ہو اور عورت کے لئے نفقہ کی کوئی اور صورت نہ ہو تو کسب معاش کے لئے گھر سے نکلنا جائز ہے، یا حصہ ستر کو چھپانا واجب ہے؛ لیکن علاج کے لئے ضرورت کے بقدر ستر کھولنے کی اجازت دی گئی ہے۔

استحسان بالمصلحت

استحسان بالمصلحت یہ ہے کہ کسی مصلحت کی بناء پر قیاس کو ترک کر دیا جائے، جیسے: قیاس کا تقاضہ ہے کہ کاریگر سے چیز ضائع ہو جائے تو وہ اس کا ضامن نہ ہو؛ کیوں کہ وہ امین ہے اور امین سے جو چیز بلا تعدی ضائع ہو جائے، وہ اس کا ضامن نہیں ہوتا، مگر اندیشہ یہ ہے کہ اس طرح کی رعایت سے فائدہ اٹھا کر فی زمانہ بددیانت لوگ جری ہو جائیں گے اور لوگوں کے حقوق ضائع کرتے رہیں گے؛ اس لئے بہ تقاضائے مصلحت ایسے کاریگر کو ضائع شدہ سامان کا ضامن قرار دیا گیا۔ موجودہ دور میں الیکشن میں امیدوار بننے کی اجازت دی گئی ہے؛ حالاں کہ قیاس کا تقاضا تھا کہ یہ جائز نہ ہو؛ کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے عہدہ طلب کرنے

سے منع فرمایا ہے اور یہ بھی عہدہ طلب کرنے کی ایک صورت ہے؛ لیکن اگر موجودہ انتخابی نظام میں مسلمان الیکشن میں امیدوار نہ بنے تو قانون ساز اداروں میں مسلمانوں کی نمائندگی باقی نہ رہے گی اور اس کی وجہ سے سخت دینی و ملی نقصان ہوگا، اس مصلحت کے پیش نظر خلاف قیاس استحساناً اس کی اجازت دی گئی ہے۔

استحسان بالقیاس الخفی

استحسان بالقیاس الخفی یہ ہے کہ واضح قیاس کو نسبتاً کم واضح؛ لیکن قوی قیاس کی وجہ سے ترک کر دیا جائے، جیسے: شیر، بھیڑے وغیرہ درندہ چوپایوں کا جھوٹا ناپاک ہے، پس بہ ظاہر قیاس کا تقاضہ ہے کہ چیل، باز وغیرہ کا جھوٹا بھی ناپاک ہو کہ یہ بھی درندہ ہیں، مگر قیاس خفی یہ ہے کہ چوں کہ یہ چونچ سے پانی پیتے ہیں اور چونچ ہڈی کی ہے، ان پرندوں کا لعاب چوپایوں کی طرح پانی تک نہیں پہنچتا ہے، جو ناپاک ہے؛ اس لئے ان کا جھوٹا ناپاک ہونا چاہیے؛ چنانچہ اس قیاس خفی کو قبول کیا گیا، یا جیسے زمین پر مثلاً اگر کوئی پیشاب کر دے اور زمین خشک ہو جائے تو پاک ہو جاتی ہے، ظاہری قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ صرف زمین کے خشک ہونے سے پاکی حاصل نہ ہو، جب تک پانی سے نجاست دھل نہ دی جائے؛ لیکن قیاس خفی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زمین میں آلودگی کو جذب کرنے کی غیر معمولی صلاحیت رکھی ہے، اس لئے یہ نجاست کو تحلیل کر دیتی ہے؛ لہذا زمین کے خشک ہونے پر پاک ہونے کے لئے کافی سمجھا گیا ہے۔

تمرینی سوالات

- (۱) استحسان کسے کہتے ہیں اور اس کی کیا کیا قسمیں ہیں؟
- (۲) حمام میں اجارہ کا درست ہونا استحسان کی کس قسم میں داخل ہے؟
- (۳) انسانی احترام کا تقاضہ ہے کہ اعضاء کی پیوند کاری جائز نہ ہو مگر فی زمانہ بہت سے علماء اس کے جواز کے قائل ہیں، یہ استحسان کی کس قسم میں داخل ہے؟

مصالحِ مرسلہ

ان مصلحتوں کو کہتے ہیں جو شریعت کے عمومی مزاج سے مطابقت رکھتی ہوں؛ لیکن متعین طور پر ان کے معتبر ہونے یا ناقابل اعتبار ہونے کا نص میں ذکر نہ ہو، جیسے: سکوں کا جاری کیا جانا، قید خانے، زمین کی خرید و فروخت کے معاملات کی رجسٹری کا نظام، ٹریفک کے اصول و قواعد، دفاعی ٹیکسوں کا نفاذ، ٹول ٹیکس وغیرہ۔ ”مصالحِ مرسلہ“ مالکیہ کے یہاں مستقل دلیل شرعی ہے، حنفیہ کے نزدیک بھی ایسی مصلحتوں پر عمل کیا جائے گا؛ البتہ اس پر عمل کے لئے چار شرطیں ہیں :

(۱) وہ مصلحت معقول ہو، جس کو طبیعتِ سلیمہ قبول کرتی ہو۔

(۲) وہ مصلحت عملاً پائی جاتی ہو، محض موہوم نہ ہو۔

(۳) وہ مصلحت عام ہو، کسی خاص شخص کی مصلحت ملحوظ نہ ہو۔

(۴) شریعت میں نہ اس کے معتبر ہونے کا صراحتاً ذکر ہو اور نہ اس کو نا معتبر قرار دیا گیا ہو

— مصالحِ مرسلہ کے مقابلہ بعض ایسی مصلحتیں ہیں جن کے معتبر ہونے کی قرآن و حدیث نے وضاحت کر دی ہے، یہ ”مصالحِ معتبرہ“ کہلاتی ہیں، جیسے اللہ تعالیٰ نے نکاح کی مصلحت بتلاتے ہوئے فرمایا :

فانه أغض للبصر وأحسن للفرج۔ (۱)

اسی مصلحت کو سامنے رکھتے ہوئے فقہاء نے مختلف حالتوں میں نکاح کا حکم متعین کیا ہے

— اس طرح بعض مصالح وہ ہیں جن کے معتبر نہ ہونے کی کتاب و سنت میں صراحت کر دی گئی ہے،

جیسے شراب میں بعض فوائد بھی ہیں؛ لیکن اللہ تعالیٰ نے ”اشمہا اکبر من نفعهما“ (البقرہ: ۲۱۹)

کہہ کر اشارہ فرما دیا کہ ان مصالح کا اعتبار نہیں، ان کو ”مصالحِ ملغاة“ کہا جاتا ہے، ان کا کوئی

اعتبار نہیں۔

عرف

کسی فعل یا قول کی بابت عامۃ الناس کے طریقہ کو ”عرف“ کہتے ہیں۔
 ”عرف“ کو حکم شرعی کے متعین کرنے میں بڑی اہمیت حاصل ہے اور بہت سے احکام
 عرف کی وجہ سے معتبر قرار دیئے جاتے ہیں۔

عرف کی قسمیں

عرف کی بنیادی طور پر دو قسمیں ہیں :

(۱) عرفِ قولی۔ (۲) عرفِ فعلی۔

بیان و تعبیر میں عام لوگوں کے استعمال کو ”عرفِ قولی“ کہتے ہیں، جیسے: مچھلی پر ”لحم“ کا
 اطلاق کیا جانا یا نہ کیا جانا، یا جیسے لفظ حرام سے طلاق کا معنی مراد لینا، یا جیسے موجودہ دور میں
 طالب علم سے ان لوگوں کو مراد لیا جانا جو باضابطہ کسی درسگاہ میں زیر تعلیم ہوں۔ عملی اعتبار سے
 عام لوگوں کے طریقہ کو ”عرفِ فعلی“ کہتے ہیں، جیسے: کسی علاقہ میں مہر کی خاص مقدار محجلاً ادا کیا
 جانا، یا جیسے مشنریز کی خرید و فروخت میں ایک مدت کی گارنٹی۔

وسعت کے اعتبار سے عرف کی دو قسمیں ہیں: عرفِ عام، عرفِ خاص۔

مختلف علاقوں کے عام لوگوں کے عرف اور طریقہ کو ”عرفِ عام“ کہتے ہیں، جیسے:
 استصناع، یا بعض دو بڑے شہروں میں دکانات و مکانات کی پگڑی۔

کسی خاص علاقہ یا خاص پیشہ و طبقہ کے طریقہ کو ”عرفِ خاص“ کہتے ہیں، جیسے:
 اہل عراق کا عرف ہے کہ گھوڑے کو ”دابہ“ کہتے ہیں، یا حرمین شریفین میں آج کل یہ عرف ہے کہ
 سالن کی خریداری پر روٹیاں مفت دی جاتی ہیں، خواہ کھانے والا کتنی ہی روٹیاں کھالے۔

عرف کے معتبر ہونے اور نہ ہونے کے اعتبار سے بھی عرف کی دو قسمیں ہیں :

(۱) عرفِ صحیح۔ (۲) عرفِ فاسد۔

عرف صحیح : لوگوں کا وہ طریقہ ہے جو نص یا اجماع کے خلاف نہ ہو، جیسے: استصناع کے معاملات میں کچھ رقم کا پیشگی دینا، بعض عرب علاقوں میں عورت کا اس وقت رخصت ہو کر شوہر کے گھر جانا جب کہ اس کے مہر کا کچھ حصہ وصول ہو گیا ہو۔

عرف فاسد : لوگوں کا وہ طریقہ ہے جس سے کوئی حلال حرام یا حرام حلال قرار پاتا ہو، جیسے: بینک میں فکس ڈپازٹ کرنا، مردوں اور عورتوں کا عام جلسوں میں اختلاط وغیرہ۔
عرف صحیح کا اعتبار ہے اور عرف فاسد کا اعتبار نہیں۔

عرف کے معتبر ہونے کی شرطیں

عرف کے معتبر ہونے کے لئے چار شرطیں ہیں :

(۱) عرف پر عمل کرنے کی وجہ سے کوئی نص معطل نہ ہوتی ہو، جیسے: شراب نوشی، خواتین کے تنہا سفر کی ممانعت وغیرہ؛ کہ یہ عادتیں نصوص کے صریح مخالف ہیں؛ اس لئے عرف و رواج کی وجہ سے یہ جائز نہیں ہوں گی۔

(۲) عرف صراحت کے خلاف نہ ہو، جیسے: بعض اشیاء کی خریداری میں عرف ہے کہ سامان کے پہنچانے میں جو اخراجات ہوتے ہیں، وہ بائع اٹھاتا ہے، اب اگر معاملہ کے وقت بائع نے اس کے خلاف صراحت کر دی ہو تو یہ عرف معتبر نہ ہوگا اور بائع پر سامان پہنچانے کے اخراجات کی ذمہ داری نہیں ہوگی۔

(۳) عرف معاملہ کے وقت رہا ہو، جیسے: بعض چیزوں کی اقساط پر فروخت کا عرف ہے؛ لیکن ہوایہ کہ جس وقت معاملہ طے پایا تھا، اس وقت یہ صورت مروّج نہیں تھی، بعد کو اقساط پر قیمت ادا کرنے کی صورت مروّج ہوئی تو اب اس معاملہ میں اقساط پر ادائیگی کا عرف معتبر نہ ہوگا۔

(۴) عرف جاری ہو، یعنی وہ عرف ختم نہ ہو گیا ہو؛ بلکہ ابھی باقی ہو۔

تمرینی سوالات

- (۱) مصالِحِ مرسلہ سے کون سی مصلحتیں مراد ہیں؟ ایسی مثال سے واضح کرو جو تمہارے زمانہ میں پائی جاتی ہو۔
- (۲) مصالِحِ مرسلہ کے معتبر ہونے کے لئے کیا کیا شرطیں ہیں؟
- (۳) عرف کسے کہتے ہیں؟
- (۴) وسعت کے اعتبار سے عرف کی کتنی قسمیں ہیں؟
- (۵) عرف کے معتبر ہونے کے لئے کیا کیا شرطیں ہیں؟
- (۶) آج کل عام طور پر لوگ پھل نکلنے سے پہلے ہی پھل فرخت کر دیتے ہیں؛ حالاں کہ حدیث میں ایسی بیع سے منع کیا گیا ہے، تو اس عرف کا اعتبار کیا جائے گا یا نہیں؟

سد ذرائع

سد ذرائع : ان جائز افعال کو منع کر دینا ہے جو شریعت کی منع کی ہوئی باتوں کا ذریعہ بن سکتے ہیں۔

سد ذرائع کے چار درجات ہیں :

اول : یہ کہ وہ کام یقینی طور پر کسی مفسدہ کا ذریعہ بنے گا، جیسے: کسی کے دروازہ کے سامنے کنواں کھود دیا جائے۔

دوم : یہ کہ اس کام کے مفسدہ کا ذریعہ بننے کا ظن غالب ہو، جیسے شراب ساز سے انگور کا رس یا اہل حرب سے ہتھیار فروخت کرنا — یہ دونوں ذرائع بالکل ناجائز ہیں۔

سوم : یہ کہ اس کام سے مفسدہ کا پیدا ہونا موہوم ہو اور کبھی کبھی اتفاقاً اس سے مفسدہ پیدا ہو جاتا ہو، جیسے: کسی شخص کا مناسب جگہ پر کنواں کھودنا کہ اس میں کسی کا گر کر ڈوب جانا موہوم بات ہے، یہ ذریعہ جائز ہے۔

چہارم : یہ کہ اس سے بہ کثرت مفسدہ پیدا ہوتا ہو؛ حالاں کہ اصل میں وہ جائز و مشروع ہو، جیسے: نکاح حلالہ، مرض موت میں طلاق وغیرہ، حنفیہ کے نزدیک یہ صورت قصد و ارادہ پر موقوف ہے، اگر فعل حرام کے لئے حیلہ اختیار کرنا مقصود ہو تو ناجائز ہوگا ورنہ نہیں، مالکیہ کے نزدیک اس درجہ کا ذریعہ بھی مطلقاً ناجائز ہے۔

سد ذریعہ ہی کی قبیل سے یہ ہے کہ بالغ اور قریب البلوغ لڑکیوں اور لڑکوں کا مخلوط تعلیمی نظام ناجائز ہے؛ کیوں کہ اس سے بے حیائی پیدا ہوتی ہے، یا جیسے صاحبین کے اصول کے مطابق سودی کاروبار کرنے والے بینکوں کو مکان کرایہ پر دینا جائز نہیں، کہ یہ سودی کاروبار میں تعاون کا ذریعہ بنتا ہے۔

سد ذریعہ کی طرح اس کے مد مقابل دوسری اصطلاح ”فتح ذریعہ“ کی ہے، یعنی جو بات کسی فرض یا واجب کی ادائے گی کے لئے ضروری ہو، اس کا بھی وہی حکم ہوگا، جیسے: مسجد جانا، کہ یہ جماعت میں شرکت کے لئے ضروری ہے، جو بات کسی مباح کا ذریعہ بنتی ہو وہ بھی مباح ہوگا، جیسے ضروریات زندگی کی مقدار سے زیادہ کمانا؛ کیوں کہ شریعت کے دائرہ میں رہتے ہوئے راحت بخش زندگی گزارنا بھی جائز ہے۔

شرائع ما قبل

پہلی آسمانی کتابوں کے وہ احکام جو بحالت موجودہ ان کتابوں میں موجود ہیں اور قرآن و حدیث میں ان کا ذکر نہیں ہے، ان کا تو کوئی اعتبار نہیں ہے؛ اس لئے کہ یہ محرف کتابیں ہیں؛ البتہ پہلی امتوں کے جو احکام کتاب و سنت میں مذکور ہیں، وہ تین طرح کے ہیں :

اول : وہ جن کے منسوخ ہونے کی صراحت موجود ہے، جیسے :

وَ عَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ
وَ الْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ
ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ
جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ۔ (انعام: ۱۴۶)

یہ احکام اس اُمت میں قابل عمل نہیں ہیں۔

دوم : وہ جن کے اس اُمت کے لئے باقی رہنے کی صراحت کر دی گئی ہے، جیسے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ

عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ - (بقرہ: ۱۸۳)

یہ احکام اس اُمت میں بھی بالاتفاق باقی ہیں۔

سوم : وہ کہ جن کے نہ باقی رہنے کی صراحت کی گئی ہے، نہ منسوخ ہونے کی، جیسے :

وَ كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ - (مائدہ: ۴۵)

ایسے احکام بھی جمہور کے نزدیک اس اُمت کے لئے باقی رہیں گے، جیسا کہ: ”هَذِهِ

نَاقَةٌ لِّهَا شِرْبٌ وَ لَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ“ (شعراء: ۱۵۵) سے استدلال کیا جاتا ہے کہ

ناقابل تقسیم مشترک اشیاء کی ”مہایاۃ“ کے ذریعہ تقسیم کی جاسکتی ہے، جس سے مالکان باری

باری فائدہ اٹھائیں گے۔

تمرینی سوالات

(۱) سد ذرائع کسے کہتے ہیں؟

(۲) ذرائع کے کتنے درجات ہیں اور کس درجہ کا کیا حکم ہے؟

(۳) عورتوں کا چہرہ کھولنا فتنہ کا باعث بن سکتا ہے، آپ کے خیال میں یہ کس درجہ کا

ذریعہ ہے اور اس پر کیا حکم مرتب ہونا چاہئے؟

(۴) فتح ذریعہ سے کیا مراد ہے اور فرائض و واجبات یا مباحات و مستحبات کے ذریعہ

کا کیا حکم ہے؟

(۵) بائبل کے جن احکام کا کتاب و سنت میں ذکر نہ ہو، ان کا کیا حکم ہے؟

(۶) ایسی مثال دیجئے کہ قرآن نے اقوامِ ماقبل کا کوئی حکم نقل کیا ہو اور اس کے باقی

یا منسوخ ہونے کا ذکر نہ کیا ہو؟

قول صحابی

صحابی وہ ہے جس نے بہ حالت ایمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کا شرف حاصل کیا ہو، چوں کہ صحابہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت سے مشرف ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال و اقوال کو خود دیکھا ہے اور شریعت کے مزاج سے زیادہ آگاہ ہیں؛ اس لئے اقوال صحابہ کی خصوصی اہمیت ہے، یہ اہمیت اس بات سے ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اختلاف کے وقت اس رائے کو اختیار کرنے کا حکم دیا ہے جو آپ کا اور آپ کے صحابہ کا رہا ہے: ”ما أنا عليه وأصحابي“ (۱) نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين“۔ (۲) اقوال صحابہ کی دو قسمیں ہیں :

اول : ایسے اقوال جن میں اجتہاد دورائے کو کوئی دخل نہ ہو، جیسے حضرت علیؓ کا ارشاد: ”لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع“ (۳) یا جیسے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا قول کہ کوئی شخص حرم جاتے ہوئے حدود میقات سے احرام کے بغیر آگے نہ بڑھے۔ (۴) حنفیہ اور اکثر فقہاء کے نزدیک یہ حدیث نبوی ہی کے حکم میں ہے؛ کیوں کہ ظن غالب یہی ہے کہ صحابہؓ کے یہ اقوال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات پر مبنی ہوں گے، شوافع کے نزدیک یہ حجت نہیں ہیں۔

دوم : ایسے اقوال جن میں اجتہاد دورائے کی گنجائش ہے۔ اگر یہ اقوال کتاب و سنت کی کسی نص سے متعارض ہوں تو حجت نہیں، اگر صحابہؓ میں اس مسئلہ پر اختلاف رہا ہو تب بھی حجت نہیں، اگر نص سے متعارض بھی نہ ہو اور کسی صحابی سے اس کے خلاف

(۱) ترمذی، باب ماجاء فی افتراق ہذہ الامۃ، حدیث نمبر: ۲۶۴۱۔

(۲) ابن ماجہ، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين الخ، حدیث نمبر: ۴۲۔

(۳) نصب الراية: ۲/۱۹۵، باب صلاة الجمعة۔

(۴) نصب الراية، فصل فی المواقيت: ۳/۱۳۳، عن ابن عباس أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لا تجاوزوا الوقت إلا باحرام۔

منقول نہ ہو یا اس مسئلہ میں کسی اور صحابی کی واضح رائے ہی مروی نہ ہو، تو یہ اقوال بھی حنفیہ کے نزدیک حجت ہوں گے۔

استصحاب

تغیر کا کوئی سبب پیش نہ آنے کی وجہ سے سابقہ حکم کے برقرار رکھنے کو ”استصحاب“ کہتے ہیں، جیسے: کوئی شخص با وضو ہے اور اس کو وضو کے باقی رہنے میں شک ہو گیا تو وضو کے باقی رہنے کا حکم لگایا جائے گا، حنا بلہ کے نزدیک یہ مستقل دلیل شرعی ہے۔
استصحاب کی بنیادی طور پر تین صورتیں ہوتی ہیں :

(۱) اشیاء کا اصل حکم یعنی اباحت کو باقی رکھا جائے، جب تک کوئی دلیل ممانعت نہ آجائے؛ کیوں کہ ارشاد ہے: ”هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا“ (بقرہ: ۲۹) لہذا اشیاء میں اصل اباحت ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ اسبابِ راحت کو استعمال کرنا جائز ہے، بشرطیکہ وہ اسراف کی حد میں داخل نہ ہو جائے، اسی طرح مختلف ڈیزائن کے لباس پہننا جائز ہے جب تک کہ وہ لباس بے ستری کا باعث نہ بنے یا وہ کافروں سے تشبہ کے دائرہ میں نہ آتا ہو۔

(۲) جن چیزوں میں کسی بات کا نہ پایا جانا اصل ہے، ان میں اس کے عدم کو باقی ماننا، جیسے: ذمہ کا بری ہونا اصل ہے نہ کہ ذمہ کا مشغول ہونا؛ اس لئے کسی دلیل کی عدم موجودگی میں انسان کو فارغ الذمہ مانا جائے گا؛ چنانچہ اگر ایک شخص دوسرے پر دین کا دعویٰ کرے اور دوسرا شخص اس سے انکار کرتا ہو تو اس دوسرے شخص کے مدیون ہونے کا حکم اس وقت تک نہیں لگایا جائے گا، جب تک کہ اس پر دلیل پیش نہ کر دی جائے؛ اس لئے کہ اصل ”براءت ذمہ“ ہے، یا جیسے کوئی بیوی شوہر کے خلاف دعویٰ کرے کہ اس نے اس کا نفقہ ادا نہیں کیا ہے، تو جب تک عورت ثبوت پیش نہ کر دے وہ شوہر بری سمجھا جائے گا؛ کیوں کہ اصل بری الذمہ ہونا ہے۔

(۳) کسی حکم کے ثبوت کے لئے شریعت نے جو سبب مقرر کیا ہے، اس سبب کے پائے

جانے کے ثبوت کے بعد اس حکم کو اس وقت تک مشروط مانا جائے، جب تک کہ اس کے سبب کے

فوت ہو جانے پر کوئی دلیل نہ آجائے، جیسے: عقد نکاح سے زوجیت ثابت ہوگی، اب جب تک فرقت کا ثبوت نہ ہو، اس نکاح کو باقی ہی سمجھا جائے گا، یا جیسے کسی شخص نے کوئی شے خریدی تو اس پر اس کی ملکیت قائم ہوگئی، اب اگر کوئی دوسرا شخص دعویٰ کرتا ہے کہ وہ شے مذکورہ شخص کی ملکیت میں نہیں ہے، تو جب تک وہ اس کو ثابت نہ کر دے وہ شے اس کی ملکیت سمجھی جائے گی۔

”استصحاب“ اس وقت معتبر ہے، جب کوئی اور دلیل موجود نہ ہو، حنفیہ کے نزدیک ”استصحاب“ حقوق کے لئے دافع تو بنتا ہے، مثبت نہیں بنتا، جیسے: ایک مفقود الخیر شخص کو موت کی دلیل متحقق ہونے تک زندہ سمجھا جائے گا اور اس کے مال میں ورثہ کا حق ثابت نہیں ہوگا؛ البتہ مفقود کے مورث کی موت ہو جائے تو مورث کے متروکہ میں مفقود وراثت کا حقدار بھی نہیں ہوگا۔

تمرینی سوالات

- (۱) صحابی کسے کہتے ہیں؟
- (۲) اقوال صحابہ کی کتنی اور کیا کیا قسمیں ہیں اور ان کا حکم کیا ہے؟
- (۳) استصحاب کی تعریف مع مثال ذکر کرو؟
- (۴) استصحاب کب معتبر ہے؟
- (۵) استصحاب حقوق کے لئے دافع ہے، مثبت نہیں، اس کو مثال سے سمجھاؤ؟



آسان اصولِ فقہ

احکام شرعیہ

حکم : وہ ہے، جس سے انسان کے اعمال کا وہ وصف متعین ہو، جس کو شریعت نے بیان کیا ہے، مثلاً: کسی عمل کو واجب و فرض یا حرام و مکروہ قرار دینا۔
حکم کی دو قسمیں ہیں: حکم تکلیفی، حکم وضعی۔
حکم تکلیفی : وہ ہے جس میں کسی فعل کا مطالبہ یا ممانعت یا فعل و ترک کا اختیار پایا جاتا ہو۔

حکم تکلیفی

حکم تکلیفی کی سات قسمیں ہیں :

فرض، واجب، مندوب، حرام، مکروہ تحریمی، مکروہ تنزیہی، مباح۔
● فرض : وہ ہے جس کا کرنا ضروری ہو اور وہ دلیل قطعی سے ثابت ہو، جیسے: نماز میں قراءت۔

فرض پر عمل کرنا ضروری ہوتا ہے، عمل پر ثواب اور ترک پر گناہ ہوتا ہے اور مناسب تاویل کے بغیر اس کا انکار کفر ہے۔

● واجب : وہ ہے جس کا کرنا ضروری ہو اور وہ دلیل ظنی سے ثابت ہو، جیسے: نماز میں سورہ فاتحہ کی تلاوت کا حکم۔

● واجب پر عمل ضروری ہے، عمل پر ثواب اور ترک پر گناہ ہے؛ لیکن انکار کفر نہیں ہے۔ وہ تمام اعمال جن کا ضروری ہونا خبر واحد یا قیاس سے ثابت ہو، یا قرآن کی ایسی آیت سے ثابت ہو، جن میں ایک سے زیادہ معنی کی گنجائش ہے، واجب کہلاتے ہیں۔

فرائض و واجبات کی دو قسمیں ہیں: عینی، کفائی۔

● عینی : وہ فرائض و واجبات ہیں، جو اشخاص و افراد پر انفرادی حیثیت سے واجب ہوتے ہیں، جیسے: نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ وغیرہ۔

● کفائی : وہ فرائض و واجبات ہیں، جو اجتماعی حیثیت سے واجب ہوتے ہیں، اگر

کچھ لوگ ان کی تعمیل کر لیں تو دوسروں سے بھی ترکِ عمل کا بارِ گناہ اُتر جاتا ہے، جیسے: نمازِ جنازہ، دین کے تفصیلی علم کا حاصل کرنا، جہاد اور قضاء وغیرہ۔

فرائض و واجبات وقت کے اعتبار سے بھی دو قسم کے ہیں: مطلق اور مقید۔

● **مطلق** : وہ ہیں جن کے لئے شریعت نے کوئی وقت مقرر نہیں کیا ہے، جیسے: کفارات، ان کو کبھی بھی ادا کیا جائے، یہ ادا ہی کہلاتے ہیں۔

● **مقید** : وہ ہیں جن کے لئے شریعت نے وقت مقرر کیا ہے، ان کو ”فریضہ موقتہ“ بھی کہتے ہیں، جیسے: نماز، روزہ رمضان المبارک، ان کو وقت پر ادا نہیں کیا جائے تو یہ قضاء کہلاتے ہیں۔ ”حج“ کے لئے وقت مقرر ہے؛ لیکن چوں کہ یہ عمر میں ایک ہی بار فرض ہے، اس لئے کبھی بھی ادا کیا جائے، ”ادا“ ہی کہلائے گا۔

● **مندوب** : وہ ہے جس کا کیا جانا مطلوب ہو؛ لیکن نہ ضروری ہو اور نہ اس کے ترک پر مذمت کی گئی ہو۔

مندوب کی تین قسمیں ہیں: سنتِ مؤکدہ، سنتِ غیر مؤکدہ، مستحب۔

● **سنتِ مؤکدہ** : وہ ہے جس سے کسی واجب کی تکمیل ہوتی ہو، جیسے: اذان و جماعت، یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر مواظبت فرمائی ہو اور کبھی کبھی چھوڑا ہو، جیسے وضو میں ناک میں پانی ڈالنا، یا فرائض سے پہلے کی مؤکدات، اس کو ”سنتِ ہدی“ بھی کہتے ہیں، سنتِ مؤکدہ کے تارک کی فہمائش کی جائے گی، سرزنش نہیں کی جائے گی؛ البتہ اس کا بار بار یا مسلسل ترک کرنا مکروہ اور باعثِ گناہ ہے۔

● **سنتِ غیر مؤکدہ** : وہ ہے جس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت نہیں فرمائی ہے، جیسے: بعض نمازوں میں طویل قراءت کرنا، ہر اچھے کام کو دائیں طرف سے شروع کرنا وغیرہ، ان کے کرنے پر ثواب ہے، مگر نہ کرنے پر گناہ نہیں ہے۔

ان کو ”نفل“ اور ”مستحب“ بھی کہہ دیا جاتا ہے اور بعض دفعہ فقہاء اسی صورت کو مندوب سے تعبیر کرتے ہیں۔

● سنتِ زائدہ : جن امور کو آپ ﷺ نے عادتاً کیا ہے، وہ سننِ زائدہ ہیں، جیسے: آپ ﷺ کے کھانے پینے کا طریقہ، خواب و استراحت اور نشست و برخاست کے انداز، ان کو ”آداب“ کہتے ہیں، عام طور پر ان کو ”مستحب“ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

اگر ان افعال میں آپ ﷺ کی اتباع کی نیت ہو تو ثواب ہے اور انشاء اللہ اس پر عبادت کا اجر حاصل ہوگا، اگر نہ کیا جائے تو نہ باعثِ گناہ ہے اور نہ باعثِ گرفت؛ البتہ تربیت کے طور پر گرفت کی جاسکتی ہے۔

تمرینی سوالات

- (۱) حکم کی تعریف کیجئے؟
- (۲) حکم تکلیفی کی کیا کیا قسمیں ہیں؟
- (۳) فرض و واجب کا کیا حکم ہے اور ان میں کیا فرق ہے؟
- (۴) فرض و واجب کی ان اقسام کی مع مثال تعریف کیجئے؟
عینی، کفائی، مطلق، مؤقت۔
- (۵) سنتِ مؤکدہ و غیر مؤکدہ میں کیا فرق ہے؟
- (۶) سننِ زائدہ کسے کہتے ہیں؟ ان کا دوسرا نام کیا ہے؟ اس پر ثواب ہے یا نہیں؟

● حرام وہ ہے جس سے اجتناب کرنا ضروری ہو اور اس کا ممنوع ہونا یقینی دلیل سے ثابت ہو، جیسے: زنا، چوری، سود۔

اس کو ترک کرنا ضروری ہے اور قدرت رکھنے کے باوجود اس سے بچنے پر ثواب ہے، اضطرابی کیفیت کے بغیر اس کا ارتکاب باعثِ گناہ ہے اور مناسب تاویل کے بغیر انکار کفر ہے۔

حرام کی دو قسمیں ہیں: حرام لعینہ، حرام لغیرہ۔

حرام لعینہ : وہ ہے کہ خود اس کے اندر وہ وصف موجود ہو، جس کی وجہ سے اسے حرام قرار دیا گیا ہے، جیسے: سود لینے کی حرمت، شراب کی حرمت۔

حرامِ غیرہ : وہ ہے جس کی ممانعت کسی خارجی سبب کی بناء پر ہو، جیسے: بلا اجازت دوسرے کا مال لے لینے کی ممانعت، سود دینے کی حرمت؛ کیوں کہ مقروض کا اپنی طرف سے کچھ اضافہ کے ساتھ قرض کا واپس کرنا گناہ نہیں؛ بلکہ بہتر ہے، ممانعت اس سبب سے ہے کہ اس سے سود خواروں کی حوصلہ افزائی ہوتی ہے، اگر سود دینے والے نہ ہوں تو سود خواروں کا کاروبار ہی نہ چلے۔

● مکروہِ تحریمی : وہ ہے جس کی ممانعت یقینی دلیل سے ثابت نہ ہو؛ بلکہ ظنی دلیل سے ثابت ہو، جیسے استنجاء کے وقت قبلہ کی طرف چہرہ یا پشت رکھنا۔
مکروہِ تحریمی سے بچنا واجب ہے، بلا عذر اس کا مرتکب ہونا باعثِ گناہ ہے اور اس کے ممنوع ہونے کا انکار گمراہی تو ہے؛ لیکن کفر نہیں ہے، جیسے پانچامہ کا ٹخنوں سے نیچے تکبر کی وجہ سے لٹکانا۔

وہ تمام اعمال جن کی ممانعت خبر واحد یا قیاس سے ثابت ہو، یا قرآن کی ایسی آیت سے ثابت ہو، جس میں ایک سے زیادہ معنوں کی گنجائش ہے، ”مکروہِ تحریمی“ ہیں۔
اگر فقہ کی کتاب میں مطلقاً مکروہ لکھا جائے تو اکثر اس سے ”مکروہِ تحریمی“ ہی مراد ہوتا ہے۔
● مکروہِ تنزیہی : وہ ہے جس سے بچنے کا مطالبہ کیا گیا ہو؛ لیکن اس کے ترک کو لازم نہ قرار دیا گیا ہو جیسے: کھڑے ہو کر پانی پینا یا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا۔
اس سے بچنا مدح و ثواب کا باعث ہے اور اس کا مرتکب ہونا ملامت اور عتاب کا نہ کہ گناہ کا۔

● بعض اوقات مکروہِ تنزیہی کو خلافِ اولیٰ بھی کہا جاتا ہے؛ جب کہ بعض حضرات کا خیال ہے کہ خلافِ اولیٰ کا درجہ مکروہِ تنزیہی سے بھی کم ہے؛ کیوں کہ مکروہِ تنزیہی کا مرتکب ملامت اور عتاب کا مستحق ہے اور خلافِ اولیٰ کے ارتکاب پر ملامت اور عتاب کی بھی گنجائش نہیں۔

● مباح : مباح سے مراد وہ افعال ہیں جن کے کرنے اور نہ کرنے کا بندہ کو اختیار دیا گیا ہے، جیسے: کھانا، پینا، وغیرہ۔

اس کا کرنا اور نہ کرنا برابر ہے، نہ کسی پہلو میں ثواب ہے اور نہ ملامت یا گناہ؛ البتہ نیت کے اعتبار سے ثواب و عذاب مرتب ہوتا ہے، جیسے: کھانا اس لئے کھائیں کہ طاقت ہوگی تو عبادت کریں گے، تو اس پر ثواب ہوگا اور اس سے حاصل ہونے والی طاقت کو ظلم کے لئے استعمال کرنے کی نیت ہو تو گناہ ہوگا۔

جس کام کا مباح ہونا یقینی دلیل (قرآن، حدیث متواتر، اجماع) سے ثابت ہو، اس کا انکار کرنا باعث کفر ہے، جیسے: نکاح کے اور کھانے کے مباح ہونے کا انکار، اسی طرح جس عمل کے مباح ہونے کی قرآن و حدیث میں صراحت ہو، اس کے کسی ایک پہلو کو لازم اور دوسرے کو ممنوع قرار دینا درست نہیں، جیسے مرد کے لئے ایک سے زیادہ نکاح کرنا شرعاً جائز ہے؛ لہذا کوئی مسلم یا غیر مسلم حکومت ایسا قانون نہیں بنا سکتی کہ مرد کو مطلقاً دوسرے نکاح سے اس بنیاد پر منع کر دیا جائے کہ یہ مباح ہے واجب نہیں۔

مباح کو ”جائز“ بھی کہا جاتا ہے؛ لیکن دونوں میں فرق یہ ہے کہ جائز مکروہ کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے اور مباح مکروہ کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا، یعنی جو فعل مباح ہوگا، وہ بلا کراہت جائز ہوگا اور جائز کبھی مکروہ ہوگا اور کبھی مکروہ بھی ہوگا، جیسے: کھانا کھانا مباح ہے اور کھڑے ہو کر پانی پینا جائز۔

تمرینی سوالات

- (۱) حرام کی تعریف کیجئے اور اس کا حکم بیان کیجئے۔
- (۲) حرام لعینہ اور حرام لغیرہ میں کیا فرق ہے؟ بتائیے اور ایسی مثالوں سے واضح کیجئے، جو کتاب میں مذکور نہ ہوں۔
- (۳) مکروہ تحریمی اور مکروہ تنزیہی کی تعریف اور حکم بتائیے اور دونوں کی کم سے کم دو دو مثالیں دیجئے۔

- (۴) اگر مطلق مکروہ لکھا ہو تو مکروہ کی کونسی صورت مراد ہوگی؟
- (۵) مکروہ تنزیہی اور خلافِ اولیٰ ایک ہی ہے یا دونوں میں فرق ہے؟ جن لوگوں نے فرق کیا ہے، ان کے نزدیک دونوں کے درمیان کیا فرق ہے؟
- (۶) مباح کسے کہتے ہیں اور اس کا کیا حکم ہے؟
- (۷) کیا مباح افعال پر ثواب و عذاب بھی ہوگا؟
- (۸) مباح کا انکار کب باعثِ کفر ہے؟
- (۹) مباح اور جائز میں کیا فرق ہے؟

حکم وضعی

حکم وضعی وہ ہے جس میں ایک شے کا دوسرے شے سے ہونے یا نہ ہونے کے اعتبار سے تعلق ہو، حکم وضعی چار ہیں :

- (۱) سبب - (۲) شرط -
(۳) مانع - (۴) رخصت و عزیمت -

● سبب : جس چیز کو شارع نے کسی دوسرے شے کے وجود کے لئے علامت کا درجہ دیا ہو اور ان دونوں کا وجود و عدم ایک دوسرے سے مربوط ہو، اس کو ”سبب“ کہتے ہیں، جیسے وقت کو نماز کے لئے سبب قرار دیا گیا، جب وقت پایا جائے گا، تب نماز فرض ہوگی، گو جب تک وقت نہ ہوگا اس وقت تک نماز فرض نہ ہوگی، ماہ رمضان کی آمد کو روزہ کے واجب ہونے کے لئے سبب ٹھہرایا گیا، جب تک رمضان نہیں آئے گا روزہ فرض نہیں ہوگا، نماز کا وقت اور رمضان کا مہینہ یہ سبب ہے، نماز اور روزہ کا فرض ہونا مسبب ہے، جب تک سبب نہیں پایا جائے گا مسبب بندے سے متعلق نہیں ہوگا۔

● شرط : شرط سے مراد وہ عمل ہے جس کے پائے جانے پر دوسرے عمل کا درست ہونا اور پایا جانا موقوف ہو اور اگر شرط نہیں پائی جائے تو شرعاً وہ دوسرا عمل بھی وجود میں نہ آئے،

جس کو ”مشروط“ کہتے ہیں، جیسے نماز کے درست ہونے کے لئے وضوء شرط ہے، تو چاہے سبب متحقق ہو بھی جائے اور نماز کا وقت آجائے پھر بھی جب تک یہ شرط نہ پائی جائے نماز درست نہیں ہوگی۔

سبب اور شرط میں فرق یہ ہے کہ سبب کے وجود سے سبب لازم ہو جاتا ہے، جیسے نماز کا وقت آجانے کے بعد نماز فرض ہو جاتی ہے؛ لیکن شرط کے وجود سے شرط لازم نہیں ہوتی، مثلاً وضوء کی وجہ سے نماز پڑھنا واجب نہیں ہو جاتا۔

● مانع : مانع وہ ہے جو سبب کے پائے جانے کے باوجود حکم کو نافذ نہ ہونے دے، جیسے کوئی شخص مرنے والے مسلمان کا ایسا قرابت دار ہو جو شرعاً وارث قرار پاتا ہو، جیسے بیٹا ہو یا باپ ہو؛ لیکن وہ مسلمان نہ ہو، تو وارث ہونے کا سبب ’قرابت‘ موجود ہے؛ لیکن اختلاف دین کی وجہ سے ایسے رشتہ دار کو ترک نہیں ملے گا؛ لہذا یہ اختلاف دین اصطلاح میں مانع کہلائے گا۔

عزیمت و رخصت

مکلف کے حالات کے اعتبار سے حکم کی دو قسمیں ہیں: عزیمت اور رخصت۔

● اصل حکم کو جو عام حالات کے لئے ہو ”عزیمت“ کہتے ہیں، جیسے: رمضان میں روزہ رکھنا، ظہر، عصر اور عشاء چار رکعت ادا کرنا، فرض نمازوں میں قیام کا فرض ہونا۔

● رخصت : وہ حکم ہے جو کسی عذر یا عارضی بات پیش آنے کی وجہ سے دیا جائے، جیسے: مریض اور مسافر کے لئے رمضان میں روزہ نہ رکھنے اور سفر کی حالت میں ظہر و عصر اور عشاء میں صرف دو رکعتوں پر اکتفاء کرنے وغیرہ کی اجازت۔

عزیمت پر عمل کرنا افضل ہے؛ بشرطیکہ جان کا خوف نہ ہو، جیسے مریض و مسافر کے لئے روزہ نہ رکھنا، اگر جان جانے کا خوف ہو تو عزیمت پر عمل جائز نہیں، رخصت پر عمل واجب ہے؛ البتہ اس سے ایک صورت مستثنیٰ ہے کہ جان کے خوف سے کلمہ کفر کہنا جائز ہے، یہ حکم رخصت ہے، اس کے مقابلہ میں جان دے دینا اور کلمہ کفر نہ کہنا عزیمت ہے اور یہاں عزیمت پر عمل کرنا اولیٰ ہے؛ گو جان کے چلے جانے کا اندیشہ ہو۔

رخصت پر عمل کرنا جائز اور خلافِ اولیٰ ہے، اس سے بھی ایک صورت مستثنیٰ ہے اور وہ ہے سفر کی نماز میں قصر کرنا، اگرچہ یہ رخصت ہے؛ لیکن فقہاءِ احناف کے نزدیک بعض احادیث کی وجہ سے سفر میں چار رکعت والی نمازوں کو دو رکعت پڑھنا واجب ہے، چار رکعت پڑھنا درست نہیں۔

تمرینی سوالات

- (۱) حکم وضعی کی تعریف کیجئے۔
- (۲) وضعی احکام کیا کیا ہیں؟
- (۳) سبب کی تعریف کریں اور سبب و شرط کے فرق پر روشنی ڈالیں۔
- (۴) مانع کی تعریف کیجئے اور مثال سے سمجھائیے۔
- (۵) عزیمت اور رخصت کی تعریف کیجئے اور مثالوں سے واضح کیجئے۔
- (۶) عزیمت کا کیا حکم ہے اور اس کے عمومی حکم سے کونسی صورت مستثنیٰ ہے؟
- (۷) رخصت کا کیا حکم ہے اور کونسی صورت اس کے عمومی حکم سے مستثنیٰ ہے؟



آسان اُصولِ فقہ

استنباط احکام کے طریقے

قرآن مجید ”عربی مبین“ میں نازل ہوا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول و عمل کے ذریعہ اس کی تشریح فرمائی ہے؛ چوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی نسلًا عرب تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان عربی تھی؛ اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں بھی عربی ہی میں ہیں، پس قرآن و حدیث سے احکام کے اخذ و استنباط کے لئے ان قواعد کا علم ضروری ہے؛ جن کے ذریعہ عربی زبان میں متکلم کا مقصد جانا اور سمجھا جاتا ہے — ان قواعد کو اُصولیین نے ”لفظ“ کی پانچ بنیادی تقسیم کے ذریعہ واضح کیا ہے :

(۱) وضع کے اعتبار سے۔

(۲) اپنے معنی میں استعمال کے اعتبار سے۔

(۳) معنی کے ظہور و وضوح کے اعتبار سے۔

(۴) معنی میں خفاء و ابہام کے اعتبار سے۔

(۵) معنی پر دلالت کے اعتبار سے۔

لفظ کس قسم کے معنی کے لئے وضع کیا گیا ہے؟ — اس اعتبار سے اس کی چار قسمیں کی

گئی ہیں: عام، خاص، مشترک، مؤول۔

خاص

خاص وہ ہے جو ایک یا ایسے کثیر پر دلالت کرے جو محدود و محصور ہو، جیسے: رشید،

انسان، ثلاثہ، عشرۃ، وغیرہ، خاص اپنے معنی پر قطعیت کے ساتھ دلالت کرتا ہے، یعنی وہ بیان

و توضیح کا محتاج نہیں ہوتا اور نہ کسی دوسرے معنی کا احتمال رکھتا ہے، مثلاً کفارہ قسم کے بارے میں

ارشاد ہے: ”فَكَفَّارَتُهَا إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ“ (مائدہ: ۸۹) یہاں ”اطعام“ اور ”عشرۃ“

خاص ہیں اور ان کے معنی محتاج بیان نہیں ہیں۔

کتاب اللہ کے ”خاص“ میں خبر واحد کی وجہ سے کسی اضافہ کی گنجائش نہیں، جیسے اللہ تعالیٰ نے

رُکوع و سجد کا حکم دیا ہے، رکوع و سجد خاص ہیں، جن کی مراد واضح ہے، خبر واحد سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں اعتدال بھی ضروری ہے؛ کیوں کہ ایک صحابیؓ نے بلا تعدیل ارکان نماز ادا کی تو آپ ﷺ نے نماز کے اعادہ کا حکم فرمایا، یہ چوں کہ خبر واحد ہے؛ اس لئے رکوع و سجدہ کے ساتھ ”اعتدال“ کو رکن نماز نہیں قرار دیا جاسکتا؛ البتہ حدیث کی وجہ سے اس کو واجب قرار دیا جائے گا۔

اسی طرح وضو میں ”غسلِ وجہ، غسلِ ایدی، مسحِ راس“ اور ”غسلِ رجل“ کا حکم دیا گیا ہے، یہ تمام الفاظ اپنے معنی کے لحاظ سے خاص ہیں، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ افعال وضوء کے ارکان ہیں، مگر خبر واحد سے معلوم ہوتا ہے کہ وضو میں نیت، تسمیہ اور پئے بہ پئے غسلِ اعضاء بھی ضروری ہے؛ لہذا ان افعال کو وضو کے ارکان قرار نہیں دیا جاسکتا کہ اس سے کتاب اللہ کے خاص پر اضافہ لازم آتا ہے؛ البتہ ان کو سنت و مستحب کا درجہ حاصل ہوگا۔

تمرینی سوالات

- (۱) خاص کسے کہتے ہیں؟
- (۲) خاص کا حکم کیا ہے؟
- (۳) خبر واحد سے کتاب اللہ کے خاص پر زیادتی کی جاسکتی ہے یا نہیں؟
- (۴) قرآن مجید سے کم از کم دس ایسے الفاظ نکالو جو خاص ہوں۔

چار اہم قسمیں

خاص کی چار اہم قسمیں ہیں :

- (۱) مطلق۔
- (۲) مقید۔
- (۳) امر۔
- (۴) نہی۔

● مطلق : وہ ہے جو اپنی حقیقت پر بلا کسی قید کے دلالت کرے، جیسے: کتاب،

رجل، مسجد، وغیرہ۔

مطلق کا حکم یہ ہے کہ وہ اپنے اطلاق پر قائم رہتا ہے؛ تا آن کہ کوئی اتنی ہی قوی دلیل اس میں کسی قید کے ملحوظ ہونے پر قائم ہو جائے، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ“۔ (بقرہ: ۱۸۵)

اس میں ”ایام“ مطلق ہے؛ لہذا رمضان کے بعد اتنے ہی ایام مسلسل اور غیر مسلسل دونوں طرح قضا کی جاسکتی ہے، تسلسل ضروری نہیں۔

کتاب اللہ کے مطلق پر خبر واحد کی وجہ سے کسی قید کا اضافہ نہیں کیا جاسکتا — جیسے: قرآن مجید میں وضوء کے لئے چہرہ ہاتھ اور پاؤں کے دھلنے اور سر کے مسح کرنے کا حکم دیا گیا ہے، اس کے ساتھ کوئی اور قید نہیں ہے؛ لیکن رسول اللہ ﷺ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ شروع میں بسم اللہ بھی کہنا ضروری ہے اور آپ ﷺ کے عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ وضوء کی ترتیب یہی ہونی چاہئے کہ پہلے چہرہ دھویا جائے، پھر ہاتھ، پھر سر کا مسح کیا جائے، پھر پاؤں دھویا جائے، تو ان احادیث کی وجہ سے وضوء میں ان چیزوں کو واجب قرار نہیں دیا جاسکتا؛ کیوں کہ یہ کتاب اللہ کے مطلق پر خبر واحد کی وجہ سے زیادتی ہوگی؛ البتہ ان کا شمار مستحبات میں ہوگا۔

● مقید : وہ لفظ ہے جس میں صفت، اضافت یا کسی اور طرح کی قید لگا دی جائے، جیسے: رجل مؤمن، ولد الفقیر، وغیرہ۔

مقید کا حکم یہ ہے کہ اس پر مذکورہ قید کی رعایت کے ساتھ عمل کرنا واجب ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ
أَنْ يَتَمَآسَا۔ (مجادلہ: ۴)

اس آیت میں کفارہ ظہار کے روزوں میں ”تتابع“ اور ”جماع سے پہلے“ ہونے کی قید لگا دی گئی ہے؛ اس لئے جماع سے پہلے ان روزوں کو مسلسل رکھنا ضروری ہوگا۔

کیا مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا؟

ایک ہی لفظ ایک نص میں مطلق اور دوسری نص میں قید کے ساتھ ذکر کیا جائے تو اگر

ان نصوص کا تعلق حکم کے سبب سے ہے تو حنفیہ کے نزدیک ایک کو دوسرے پر محمول نہیں کیا جائے گا، جیسے: آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”الجار أحق بسقبة“۔ (۱)

دوسری روایت میں ہے :

الجار أحق بشفعة جاره ينتظر بها إن كان غائباً

إذا كان طريقهما واحداً۔ (۲)

یعنی ”جوار“ سببِ شفیعہ ہے؛ بشرطیکہ دونوں کا راستہ ایک ہو، پس ان دونوں نصوص کا تعلق سببِ حکم سے ہے، پہلی دلیل میں ”جوار“ مطلق ہے اور دوسری حدیث میں ”وحدتِ طریق“ کی قید بھی ہے، امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مطلق کو مقید پر محمول نہیں کیا جائے گا؛ بلکہ جوار بجائے خود شفیعہ کا سبب ہے اور شرکت فی الطريق ایک دوسرا سببِ شفیعہ ہوگا۔

اور اگر مطلق و مقید دونوں نصوص کا تعلق ”حکم“ سے ہو تو چار حالتیں ہوں گی :

(۱) حکم اور سبب دونوں ایک ہوں تو بالاتفاق مقید پر محمول ہوگا، جیسے :

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنزِيرِ۔ (مائدہ: ۳)

دوسری جگہ ارشاد ہے :

لَا آجِدُ فِي مَا أُوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا

أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ

فَإِنَّهُ رِجْسٌ۔ (انعام: ۱۴۵)

یہاں خون ہونا سبب ہے اور حرام ہونا حکم ہے؛ لیکن ایک آیت میں مطلق ”دم“

اور دوسری آیت میں ”دم مسفوح“ کا ذکر ہے؛ لہذا پہلی آیت میں بھی دم سے ”دم مسفوح“

ہی مراد ہوگا۔

(۱) ابن ماجہ، باب الشفعة بالجوار، حدیث نمبر: ۲۴۹۵۔

(۲) ابن ماجہ، باب الشفعة، بالجوار، حدیث نمبر: ۲۴۹۴۔

(۲) حکم اور سبب دونوں مختلف ہوں تو بالاتفاق ایک دوسرے پر محمول نہ ہوگا، جیسے

ارشاد ہے :

السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا۔ (مائدہ: ۳۸)

دوسری جگہ فرمایا گیا :

إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ

إِلَى الْمَرَافِقِ۔ (مائدہ: ۶)

پہلی آیت میں سبب سرقہ ہے اور دوسری آیت میں وضو، پہلی آیت میں حکم ”قطع ید“ ہے اور دوسری آیت میں ”غسل ید“ پہلی آیت میں مطلق ”ید“ ہے اور دوسری آیت میں ”ید“ کے ساتھ ”إلى المرافق“ کی قید بھی ہے؛ لہذا پہلی آیت میں مذکور مطلق ید کو اس قید پر محمول نہیں کیا جائے گا۔

(۳) حکم مختلف ہو اور سبب ایک ہو، تب بھی ایک کو دوسرے پر بالاتفاق محمول نہ کیا

جائے گا، جیسے ارشاد ہے :

فَتَيَسَّبُ أَوْ صَعِيدًا طَيِّبًا فَاْمَسْحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ

مِنْهُ۔ (مائدہ: ۶)

دوسری جگہ ارشاد فرمایا گیا :

إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ

إِلَى الْمَرَافِقِ۔ (مائدہ: ۶)

یہاں سبب دونوں جگہ ”حصول طہارت“ ہے، حکم مختلف ہے، پہلی جگہ آیت میں ”مسح ید“ ہے اور دوسری آیت میں ”غسل ید“، پہلی آیت مطلق ہے اور دوسری آیت مقید؛ لہذا پہلی آیت میں مذکور ”مطلق ید“ کو دوسری آیت میں مقید ”إلى المرافق“ پر محمول نہیں کیا جائے گا، یہ اور بات ہے کہ چوں کہ حدیث میں تیمم کی بابت ”إلى المرافق“ کی قید ہے؛ اس لئے حنفیہ تیمم میں بھی اتنی ہی مقدار ہاتھوں کے مسح کے قائل ہیں۔

(۴) حکم ایک اور سبب الگ الگ ہوں، جیسے :

الَّذِينَ يُظْهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا
قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا۔ (مجادلہ: ۳۰)

یہ آیت کفارہ ظہار سے متعلق ہے — کفارہ قتل سے متعلق ارشاد ہے :

وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ۔ (نساء: ۹۲)

پس حکم دونوں جگہ غلام آزاد کرنے کا ہے، سبب پہلی آیت میں کفارہ ظہار اور دوسری آیت میں کفارہ قتل ہے، پہلی آیت میں مطلق غلام کا ذکر ہے اور دوسری آیت میں مؤمن غلام کا ذکر ہے۔

اس صورت میں اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں مطلق کو اپنے اطلاق پر باقی رکھا جائے گا؛ لہذا کفارہ ظہار میں کافر غلام کو آزاد کرنا بھی کافی ہو جائے گا، دوسرے فقہاء کے نزدیک مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا اور کفارہ قتل کی طرح کفارہ ظہار میں بھی مسلمان غلام آزاد کرنا ضروری ہوگا۔

تمرینی سوالات

(۱) مطلق کی تعریف کریں؟

(۲) مقید کی تعریف کریں؟

(۳) اگر سبب حکم کو ایک جگہ مطلق اور دوسری جگہ مقید ذکر کیا جائے تو دونوں کو ایک

دوسرے پر محمول کیا جائے گا یا نہیں؟

(۴) اگر حکم ایک نص میں مطلق اور ایک میں مقید ذکر کیا جائے تو اس کی کتنی صورتیں

ہوں گی اور کن صورتوں کا کیا حکم ہوگا؟

(۵) قرآن مجید سے مقید کی تین مثالیں دیجئے؟

امر

خاص کی تیسری قسم امر ہے، امر وہ لفظ ہے جس کے ذریعہ جزم کے ساتھ کسی چیز کا

مطالبہ کیا جائے، چاہے صیغہ امر سے ہو، جیسے: ”أَقِيمُوا الدِّينَ“۔ (الشوریٰ: ۱۳)
یا جملہ خبر کا ہو؛ لیکن مقصود مطالبہ ہو، جیسے :

وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ۔ (البقرة: ۲۳۳)

”امر“ اصل میں وجوب کو بتلانے کے لئے آتا ہے؛ سوائے اس کے کہ کوئی قرینہ موجود ہو، جس کا تقاضا ہو کہ یہاں امر سے وجوب کا معنی مراد نہ لیا جائے؛ ایسی صورت میں اباحت یا استحباب کے معنی بھی ہو جاتے ہیں، جیسے: ”كُلُوا وَاشْرَبُوا“ (الاعراف: ۳۱) کھانا پینا طبعی افعال ہیں، جن سے انسان مستغنی نہیں ہو سکتا، ایسی طبعی ضرورتوں کو واجب قرار دینا بے معنی ہے، یہ اس بات کا قرینہ ہے کہ یہاں ”امر“ وجوب کے لئے نہیں ہے، اسی طرح ارشاد ہے: ”إِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا“ (مائدہ: ۲) احرام سے پہلے شکار محض مباح ہے نہ کہ واجب، یہ اس بات کا قرینہ ہے کہ احرام کھولنے کے بعد بھی شکار مباح ہی رہے گا نہ کہ واجب۔

امراپنی اصل کے اعتبار سے تکرار کے ساتھ فعل کا مطالبہ نہیں کرتا، جیسے قرآن کا ارشاد ہے:

إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ آجَلٍ مُّسَمًّىٰ فَاكْتُبُوهُ۔ (بقرہ: ۲۸۲)

یہاں دین کو لکھنے کا امر ہے، اس کا تقاضا یہ نہیں ہے کہ ایک ہی معاملہ کو بار بار زیر تحریر لایا جائے؛ البتہ ایسا ممکن ہے کہ امر کے ذریعہ جس فعل کا حکم دیا جائے، کسی اور سبب سے اس فعل میں تکرار پایا جائے، جیسے صلوٰۃ کو اوقات صلوٰۃ میں تکرار پیش آنے اور صوم کو ”شہر رمضان“ میں تکرار پیش آنے کی وجہ سے بار بار ادا کیا جاتا ہے۔

تمرینی سوالات

- (۱) امر کی تعریف کرو؟
- (۲) کیا امر کے لئے امر کا صرفی صیغہ پایا جانا ضروری ہے؟
- (۳) امر کس معنی پر دلالت کرتا ہے؟
- (۴) امر کے ذریعہ جس بات کا حکم دیا جائے، کیا وہ اس میں تکرار کا تقاضا کرتا ہے؟

نہی

نہی : وہ لفظ خاص ہے جس میں کسی فعل سے جزم کے ساتھ روکا گیا ہو، چاہے صیغہ نہی سے ہو، جیسے: ”لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ“ (بقرہ: ۱۸۸) یا لفظ نہی سے جیسے: ”يَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ“ (نحل: ۹۰) یا امر کے صیغہ میں کسی بات سے روکا گیا ہو، جیسے: ”وَذَرُوا الْبَيْعَ“ (الجمعة: ۹) یا تحریم کا لفظ استعمال کیا گیا ہو، جیسے: ”حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ“ (المائدة: ۳) یا حلال ہونے کی نفی کی گئی ہو، جیسے: ”وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا“ - (بقرہ: ۲۲۹)

”نہی“ اصل میں منع کی ہوئی چیز کی حرمت کو بتلاتی ہے، سوائے اس کے کہ اس کے خلاف قرینہ پایا جائے؛ ایسی صورت میں نہی کراہیت یا ارشاد کے لئے بھی ہوتی ہے، جیسے: ”إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ“ (الجمعة: ۹) یہاں نہی کراہت کے لئے ہے اور اس کا قرینہ یہ ہے کہ یہاں بیع کی ممانعت ایک خارجی شے کی وجہ سے ہے نہ کہ خود بیع میں فساد کی وجہ سے، اسی طرح ارشاد ہے ”لَا تَسْعَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ“ (مائدہ: ۱۰۱) یہاں سوال کی ممانعت بطور ”ارشاد“ ہے، ارشاد سے مراد یہ ہے کہ اس کا مقصد کسی حکم شرعی کی تکمیل نہ ہو؛ بلکہ انسان کو دقت و پریشانی سے بچانا مقصود ہو اور ازراہ شفقت منع کیا گیا ہو۔

منہی عنہ پر نہی کا اثر

”منہی عنہ“ پر نہیں کا کیا اثر پڑے گا؟— اس لحاظ سے نہی کی تین قسمیں ہیں :

اول : یہ کہ کسی فعل سے بذات خود منع کیا گیا ہو، جیسے: محرم سے نکاح، مردار کی بیع، ایسے ممنوع افعال اگر کر لئے جائیں تو ان پر ان سے متعلق حکم شرعی مرتب نہ ہوگا؛ چنانچہ نکاح محرم کی صورت میں نسب ثابت نہ ہوگا اور بیع میتہ کی صورت میں میتہ اور شمن پر ملکیت ثابت نہ ہوگی۔

دوسرے : یہ کہ کسی فعل سے ایسے خارجی وصف کی وجہ سے منع کیا گیا ہو، جو اس کے لئے لازم نہیں ہے، جیسے مغصوبہ زمین میں نماز ادا کرنا، نماز جمعہ کی اذان کے وقت تجارت، ایسی صورتوں میں اگر ان افعال کو کر ہی لیا جائے تو ان کا اثر شرعی تو مرتب ہوگا؛ البتہ وہ گنہگار ہوگا؛ چنانچہ نماز درست ہو جائے گی اور بیع صحیح ہوگی، گو وہ اپنے اس فعل کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔

تیسرے : یہ کہ کسی فعل سے ایسے خارجی وصف کی وجہ سے منع کیا گیا ہو، جو اس کی ذات سے خارج ہوتے ہوئے بھی اس کے لئے لازم ہو، جیسے: عید الفطر کے دن روزہ یا شرط فاسد کے ساتھ بیع، جمہور کے نزدیک ایسی صورت میں بھی ممنوعہ افعال کے ارتکاب کی صورت میں اس سے متعلق شرعی احکام مرتب نہ ہوں گے، حنفیہ کے نزدیک اس کا اثر مرتب ہوگا، روزہ ہو جائے گا اور شرط فاسد کے ساتھ بیع میں بھی قبضہ کے بعد ملکیت ثابت ہو جائے گی۔

تمرینی سوالات

- (۱) نہی کی تعریف کرو؟
- (۲) نہی کس بات پر دلالت کرتا ہے؟
- (۳) منہی عنہ پر نہی کے اثرات کے اعتبار سے نہی کی کتنی اور کیا کیا صورتیں ہیں؟

عام

عام : وہ لفظ ہے جو کثیر اور غیر محدود افراد کو بہ طور استغراق شامل ہونے کے لئے وضع کیا گیا ہو، جیسے: ”المؤمنون“ اگر ”عشرة مؤمنًا“ یا ”مائة مؤمن“ کہا جائے تو یہ عام نہ ہوگا کہ عشرة اور مائة کے الفاظ کو کثیر پر دلالت کرتے ہیں، مگر وہ کثیر محدود و محصور ہے، اسی طرح ”مؤمنون“ بھی عام نہ ہوگا کہ اس میں استغراق و شمول کے معنی نہیں ہیں۔

عام کے الفاظ

عموم پر دلالت کرنے والے کچھ اہم الفاظ یہ ہیں :

- (۱) کل، جمع، کافہ، جیسے: ”كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ“۔ (المدثر: ۲۸)
- (۲) جمع معرف بالللام، جیسے: ”الْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ“۔ (البقرہ: ۲۳۳)
- (۳) جمع معرف بلاضافہ، جیسے :

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ
الْأُنثَىٰ - (نساء: ۱۱)

(۴) مفرد معرف بالللام جیسے :

الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً
جَلْدَةً - (نور: ۲)

(۵) اسماء موصولہ، جیسے: محارم خواتین کے ذکر کے بعد :

أَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ - (نساء: ۲۴)

(۶) اسماء شرط، جیسے :

وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤْفَ إِلَيْكُمْ - (البقرہ: ۲۷۲)

(۷) نکرہ بعد النفی، جیسے: ”لا وصیة لوارث“۔ (۱)

(۸) نکرہ موصوفہ، جیسے :

وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْبَبَكُمْ - (البقرہ: ۲۲۱)

عام کا حکم

حنفیہ کے نزدیک خاص ہی کی طرح عام بھی اپنے معنی پر دلالت کرنے میں قطعی ہوتا ہے اور محتاج بیان نہیں ہوتا؛ چنانچہ کتاب اللہ کے عام کی ”خبر واحد“ کے ذریعہ تخصیص درست نہیں، دوسرے فقہاء کے نزدیک عام کی اپنے معنی پر دلالت ظنی ہے؛ اس لئے خبر واحد سے تخصیص کی جاسکتی ہے، جیسے ارشاد ہے: ”وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ“ (انعام: ۱۲۱)

یہ آیت ان تمام جانوروں کی حرمت کے لئے عام ہے، جن پر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا گیا ہو، اس کے مقابلہ میں یہ روایت ہے: ”المسلم یکفیه اسمہ“ (۱) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان کے لئے ذبیحہ پر اللہ کا نام لینا ضروری نہیں، شوائع اس حدیث سے آیت کی تخصیص کرتے ہیں۔

ہاں اگر کتاب اللہ، حدیث مشہور یا حدیث متواتر کے ذریعہ عام کے بعض افراد کی تخصیص کر لی گئی ہے تو اب باقی پر اس کی دلالت ظنی رہ جاتی ہے؛ لہذا خبر واحد یا قیاس وغیرہ کے ذریعہ مزید افراد کی بھی تخصیص کی جاسکتی ہے؛ تا آن کہ تین افراد باقی رہ جائیں، مثلاً اللہ تعالیٰ نے حرام ماکولات کے ذکر کے بعد اس شخص کو خاص فرما دیا جو اضطرار کی حالت میں ہو کہ وہ بطور غذا کے بقدر ضرورت ان محرّمات کو کھا سکتا ہے، اس پر قیاس کرتے ہوئے علاج کی صورت کو بھی مستثنیٰ کیا گیا کہ جان بچانے کے لئے تداوی بالحرّام بھی جائز ہے۔

تخصیص کن ذرائع سے ہوگی؟

(۱) تخصیص کا ایک ذریعہ عقل ہے، عقل تقاضا کرتی ہے کہ ”کل شیء“ سے اللہ تعالیٰ کی ذات مستثنیٰ ہو کہ قادر مطلق ہونا مقدر ہونے کے منافی ہے۔

(۲) تخصیص کا دوسرا ذریعہ احساس و مشاہدہ ہے، جیسے ملکہ سبا کے بارے میں فرمایا گیا: ”وَ اُوْتِیَتْ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ“ (النمل: ۲۳) لیکن یہ ظاہر ہے کہ جو حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس تھا، ملکہ سبا کے پاس نہیں تھا۔

(۳) تخصیص کا تیسرا ذریعہ عرف ہے، جیسے ارشاد ہے: ”وَ الْوَالِدَاتُ یُرْضَعْنَ اَوْلَادَهُنَّ“ (بقرہ: ۲۳۳) مگر اس سے شریف اور عالی حسب خواتین کو فقہاء نے خاص کیا کہ ان پر دودھ پلانا واجب نہیں؛ کیوں کہ نزول قرآن کے وقت یہی عرف تھا اور اس پر نکیر نہیں فرمائی گئی۔

(۱) دارقطنی، باب الصيد والذباح: ۱۹۸/۴۔

(۴) تخصیص کا چوتھا اور سب سے اہم سبب ”نص“ ہے، جیسے ارشاد ہے: ”وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ“ (البقرة: ۲۲۸) لیکن حاملہ خواتین کی بابت فرمایا گیا: ”أُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ“۔ (الطلاق: ۳) اس طرح دوسری آیت نے پہلی آیت کے عموم میں تخصیص پیدا کر دی۔

عام کی تین قسمیں

اس طرح عام کی اپنی مراد کے سلسلہ میں تین قسمیں ہو جاتی ہیں :

اول : یہ کہ عام سے قطعی طور پر عام ہی مراد لیا جائے، جیسے: ”اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ“ (الزمر: ۶۲) ”وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا“۔ (ہود: ۶) عام طور پر یہ صورت ان نصوص میں ہوتی ہے، جن کا تعلق عقیدہ سے ہو۔

دوم : یقینی طور پر عام سے خصوصی معنی مراد ہو، عموم مقصود نہ ہو، جیسے: ”وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا“۔ (آل عمران: ۹۷) ظاہر ہے کہ نابالغ بچوں اور فاقر العقل لوگوں پر حج فرض نہیں، اس طرح یہ آیت اپنے عمومی مفہوم میں نہیں ہے۔

سوم : عام مطلق، جس میں تخصیص کے لئے کوئی واضح قرینہ نہ ہو اور نہ کوئی ایسا قرینہ ہو جو بتائے کہ اس کا عموم پر باقی رہنا ضروری ہے، اس میں اسی درجہ کی قوی دلیل کی بناء پر تخصیص عمل میں آسکتی ہے، جیسے اللہ تعالیٰ نے سونا اور چاندی جمع کرنے والوں کی مذمت فرمائی :

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا

فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (التوبة: ۳۴)

لیکن احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر سونا چاندی کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے تو سونا یا چاندی جمع رکھنے میں کوئی حرج نہیں؛ بلکہ سونے چاندی میں زکوٰۃ واجب قرار دیا جانا خود اس کے جائز ہونے کی دلیل ہے؛ کیوں کہ ظاہر ہے کہ زکوٰۃ اسی وقت واجب ہوگی؛ جب کہ سونے چاندی کی ایک مقدار اس کے پاس جمع ہو۔

تمرینی سوالات

- (۱) عام کی تعریف کرو؟
- (۲) قرآن مجید سے عام کی دس مثالیں دیجئے؟
- (۳) عام کا حکم اور اس میں فقہاء کا اختلاف بتاؤ؟
- (۴) کن ذرائع سے عام میں تخصیص ہوتی ہے؟
- (۵) معنی و مراد کے اعتبار سے عام کی تینوں قسمیں مع مثال ذکر کرو؟

مشترک و مؤول

مشترک وہ لفظ ہے جو دو یا اس سے زیادہ معنوں کے لئے وضع کیا گیا ہو، جیسے: ”عین“ اس کے معنی آنکھ کے بھی ہیں اور پانی کے چشمہ کے بھی، یا ”من“ اس کے معنی بعض کے بھی ہیں اور ابتداء کے بھی۔

مشترک کا حکم یہ ہے کہ دوسرے قرآن کے ذریعہ اس کے متعدد معنوں میں سے ایک معنی کی تعیین کی جائے اور اس کے مطابق عمل کیا جائے، جیسے باری تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ۔ (بقرہ: ۲۲۸)

”قروء“ کے معنی حیض کے بھی ہیں اور طہر کے بھی؛ لیکن احناف نے حیض کا معنی مراد

لیا ہے؛ کیوں کہ:

(۱) عدت کا مقصد فراغت رحم کو جاننا ہے اور یہ حیض ہی سے معلوم ہوتا ہے۔

(۲) حدیث میں باندی کی عدت دو حیض قرار دی گئی ہے۔

(۳) قرآن نے حیض سے مایوس عورتوں کی عدت تین ماہ مقرر کی ہے۔ (نساء: ۴)

تو معلوم ہوا کہ عدت میں اصل حیض ہے، یا جیسے وضوء کے حکم میں ”وَأَمْسَحُوا

بِرُءُوسِكُمْ“ (المائدہ: ۶) اس میں ’ب‘ کے معنی بعض کے بھی ہوتے ہیں اور ’ب‘ بیان کے لئے

بھی ہوتا ہے، نیز زائد بھی ہوتا ہے تو اگر ’ب‘ کو بعض کے معنی میں لیا جائے تو اس کا مطلب ہوگا کہ

سر کے کچھ حصہ کا مسح کرنا فرض ہے، ورنہ پورے سر کے مسح کے معنی ہوں گے، احناف نے یہاں باء کو بعض کے معنی میں لیا ہے؛ کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک موقع پر وضوء میں صرف چوتھائی سر کا مسح کرنا ثابت ہے۔

مشترک سے متعلق دوسرا حکم یہ ہے کہ بیک وقت لفظ مشترک کے متعدد اور مختلف معانی مراد نہیں لئے جاسکتے۔

مشترک کے مختلف معنوں میں سے جب کسی کو ترجیح دے دی جائے تو اسی کو ”مؤول“ کہتے ہیں۔

تمرینی سوالات

- (۱) مشترک کی تعریف کرو؟
- (۲) مشترک کب مؤول ہو جاتا ہے؟
- (۳) مشترک کا حکم کیا ہے؟
- (۴) قرآن مجید سے مشترک کی دو مثالیں بیان کرو؟

حقیقت و مجاز

لفظ کو اپنے معنی میں استعمال کرنے اور نہ کرنے کے اعتبار سے چار قسمیں ہیں :

(۱) حقیقت۔ (۲) مجاز۔

(۳) صریح۔ (۴) کنایہ۔

لفظ جس معنی کے لئے وضع کیا گیا ہے، اس میں استعمال ہو، تو یہ ”حقیقت“ ہے۔

وضع کے اختلاف کے اعتبار سے حقیقت کی بھی چار قسمیں ہیں :

(۱) لغوی۔ (۲) شرعی۔

(۳) عربی۔ (۴) اصطلاحی۔

اہل زبان کی وضع کے مطابق لفظ استعمال ہو تو ”حقیقت لغوی“ ہے، جیسے: ارض کے معنی زمین، سماء کے معنی آسمان۔

شریعت کی وضع کے مطابق استعمال ہو تو حقیقت شرعی ہے، جیسے: صلوة، صوم۔
عامۃ الناس کی وضع کے مطابق استعمال ہو تو ”حقیقت عرفی“ ہے، جیسے: ”دابہ“ چوپایہ کے لئے۔
کسی خاص فن یا مخصوص گروہ کی وضع کے مطابق استعمال ہو تو ”حقیقت اصطلاحی“ ہے،
جیسے: فقہاء کے یہاں فرض و مندوب اور نحو یوں کے یہاں کلمہ و کلام۔

حقیقت کا حکم یہ ہے کہ کسی بھی لفظ سے اصلاً معنی حقیقی ہی مراد ہوگا، نہ اس کے لئے قرینہ کی ضرورت ہوگی اور نہ متکلم کی نیت کی، اور اگر معنی حقیقی اور معنی مجازی میں تعارض ہو جائے تو معنی حقیقی ہی کو ترجیح حاصل ہوگی۔

مجاز: وہ لفظ ہے جو اپنے وضعی معنی میں استعمال نہ ہو؛ بلکہ وہ کسی اور معنی میں استعمال ہو اور اس کے استعمال اور وضعی معنی کے درمیان ایک مناسبت پائی جاتی ہو، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”أُولَا مَسْتُمْ النِّسَاءَ“۔ (مائدہ: ۶)

ملاست کے حقیقی معنی ایک دوسرے کو چھونے کے ہیں؛ لیکن یہاں ”جماع“ مراد ہے اور اس استعمالی معنی اور حقیقی معنی کے درمیان مناسبت ظاہر ہے۔

معنی حقیقی چھوڑنے کے قرآن

معنی حقیقی کو چھوڑ کر دوسرا معنی اسی وقت مراد لیا جاسکتا ہے؛ جب کہ اس کے لئے کوئی قرینہ موجود ہو، یہ قرینہ مختلف قسموں کا ہو سکتا ہے:

(الف) نفس کلام، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَ اخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ

الذُّلِّ“۔ (الاسراء: ۲۴)

یہاں معنی حقیقی تو باز و پست کرنے کے ہیں، مگر ”ذل“ کا لفظ اس بات کی دلیل ہے کہ معنی حقیقی مراد نہیں ہے؛ بلکہ تو وضع و انکساری مراد ہے۔

(ب) کلام کا سیاق، جیسے ارشاد ہے: ”فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا“ (کہف: ۲۹) یہاں معنی حقیقی تو بظاہر یہ ہوا کہ مخاطب کو ایمان و کفر کا اختیار دیا جا رہا ہے، مگر آگے: ”اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا“ (کہف: ۲۹) اس بات کا قرینہ ہے کہ اس سے تہدید مقصود ہے، نہ کہ کفر کو اختیار کرنے کی اجازت دینا۔

(ج) متکلم کی کیفیت، جیسے: بیوی شوہر کے گھر سے جانا چاہتی ہو اور شوہر کہے کہ اگر تو گھر سے نکلی تو تجھے طلاق، تو معنی حقیقی یہ ہے کہ وہ عورت کبھی بھی گھر سے نکلے، اس پر طلاق واقع ہو جائے؛ لیکن متکلم کی کیفیت بتا رہی ہے کہ اسی وقت کے نکلنے پر طلاق دینا مقصود ہے — اسی کو ”یمین فور“ کہا جاتا ہے۔

(د) عرف و عادت، جیسے: ایک شخص نے قسم کھائی کہ فلاں شخص کے گھر میں قدم نہیں رکھوں گا، تو معنی حقیقی تو یہ ہیں کہ پاؤں اس کے گھر میں نہیں رکھوں گا، مگر عرف میں اس سے مطلق داخل ہونے کے معنی مراد لئے جاتے ہیں۔

(ه) محل کلام، جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اُمَّهَاتُكُمْ“۔ (نساء: ۲۳) معنی حقیقی ماں کا حرام ہونا ہے؛ مگر مراد ماں سے نکاح کا حرام ہونا ہے، یہ معنی مجازی ہے۔ یہ کچھ اہم قرائن ہیں جن کی بنا پر معنی حقیقی کی بجائے معنی مجازی مراد لیا جاتا ہے۔

حکم

جہاں معنی حقیقی مراد لینا ممکن نہ ہو یا متکلم خود کہتا ہو کہ اس نے معنی مجازی مراد لیا ہے یا کوئی قرینہ موجود ہو، جس سے معلوم ہو کہ متکلم کا مقصود معنی مجازی ہے، ان تمام صورتوں میں لفظ سے اس کا معنی مجازی مراد لیا جائے گا۔

ایک ہی لفظ سے بیک وقت حقیقی اور مجازی دونوں معنی مراد نہیں لئے جاسکتے، جیسے قمر کے معنی حقیقی چاند اور معنی مجازی خوبصورت آدمی کے ہیں، اب قمر سے بیک وقت ان دونوں معنوں کو مراد لینا درست نہ ہوگا؛ البتہ اس سے ایک صورت مستثنیٰ ہے، جس کو ”عموم مجاز“ کہتے ہیں،

”عموم مجاز“ یہ ہے کہ لفظ سے معنی مجازی ہی مراد لیا جائے؛ مگر اس معنی مجازی میں اتنا عموم ہو کہ معنی حقیقی بھی اس میں داخل ہو جائے، جیسے کوئی شخص کہے کہ میں تمہارے گھر قدم نہیں رکھوں گا، اس کے معنی حقیقی بغیر چپل جوتے وغیرہ کے پاؤں رکھنا ہے اور عموم مجاز یہ ہے کہ مطلق داخل ہونا مراد لیا جائے، چاہے ننگے پاؤں داخل ہو یا چپل پہن کر۔

حقیقت کی قسمیں

چوں کہ معنی مجازی عام طور پر اسی وقت مراد لیا جاتا ہے، جب معنی حقیقی مراد نہ لیا جاسکے، اس لحاظ سے حقیقت کی تین قسمیں کی گئی ہیں :

- **حقیقت متعذرہ :** وہ ہے جس پر عمل کرنے میں شدید مشقت اور دشواری ہو، جیسے کوئی شخص آم کے درخت کی بابت کہے کہ میں یہ درخت نہیں کھاؤں گا تو درخت کا پھل کھانا مراد ہوگا نہ کہ خود درخت؛ کیوں کہ اس کے حقیقی معنی ”درخت کھانے“ پر عمل کرنا نہایت دشوار ہے۔
- **حقیقت مجبورہ :** وہ ہے کہ جس پر عمل ممکن ہو، مگر عادتاً یا شرعاً اس پر عمل متروک ہو، جیسے کہے کہ میں تمہارے گھر میں قدم نہیں رکھوں گا، قدم رکھنے کے معنی حقیقی صرف پاؤں گھر میں رکھنا ہے اور جسم کا باقی حصہ گھر سے باہر رکھنا ہے، مگر عادتاً یہ معنی مراد نہیں لئے جاتے، یا جیسے کوئی شخص کسی کو اپنے خلاف مقدمہ میں وکیل بالخصوص بنائے تو ”وکالت بالخصوص“ کے معنی حقیقی تو فریق مخالف کی تردید کا وکیل بنانا ہے؛ لیکن شرعاً چوں کہ یہ جائز نہیں کہ فریق مخالف کی ہر درست و نادرست بات کی نفی کی جائے؛ اس لئے یہ مطلق جواب پر محمول ہوگا اور وکیل کے لئے انکار و اقرار دونوں کی گنجائش ہوگی۔

حقیقت کی ان دونوں صورتوں میں بالاتفاق معنی مجازی مراد لیا جائے گا۔

- **حقیقت مستعملہ :** وہ ہے جس کا استعمال مروج ہو۔

پھر حقیقت مستعملہ کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ اس کا کوئی مجازی معنی مروج نہ ہو، ایسی صورت میں بالاتفاق معنی حقیقی پر عمل ہوگا، اکثر الفاظ اسی طرح کے ہیں، دوسرے وہ جس کا

مجازی معنی حقیقی معنی سے زیادہ مروج ہو، امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایسی صورت میں بھی معنی حقیقی ہی پر عمل کیا جائے گا، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ایسی صورت میں معنی مجازی پر عمل کیا جائے گا، جیسے کوئی شخص قسم کھائے کہ میں گیہوں نہیں کھاؤں گا تو گو خود گیہوں کھانے کا معنی بھی متروک نہیں، بھون کر گیہوں کھایا جاتا ہے، مگر گیہوں کے آٹے کا استعمال زیادہ مروج ہے، اس لئے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک گیہوں کو اس کی اصل صورت میں کھانا مراد ہوگا اور اسی صورت میں وہ شخص حانث ہوگا ورنہ نہیں، صاحبین کے نزدیک گیہوں سے بنی ہوئی روٹی وغیرہ کھالے تو بھی حانث ہو جائے گا۔

وضاحت و بیان کے اعتبار سے لفظ کی قسمیں

واضح ہونے کے اعتبار سے لفظ کی چار قسمیں ہیں :

(۱) ظاہر۔ (۲) نص۔

(۳) مفسر۔ (۴) محکم۔

● ظاہر : وہ لفظ ہے جس کی مراد خود اس لفظ سے سمجھ میں آجائے؛ البتہ اس سے ثابت ہونے والا حکم کلام کا مقصود نہ ہو، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا“ (بقرہ: ۲۷۵) اس آیت کا مقصد تو تجارت اور سود میں فرق بیان کرنا ہے؛ البتہ اسی سے خرید و فروخت کا جائز ہونا اور سود کا ناجائز ہونا بھی معلوم ہو گیا، اس اعتبار سے یہ ظاہر ہے۔ ظاہر کا حکم یہ ہے کہ اس پر عمل کرنا واجب ہے، اس سے حدود و کفارات بھی ثابت ہوتے ہیں؛ البتہ اس میں تاویل اور نسخ کی گنجائش ہوتی ہے۔

● نص : وہ ہے جو ظاہر سے بھی زیادہ واضح ہو اور وہی کلام کا مقصود ہو، جیسے اللہ تعالیٰ کا

ارشاد ہے :

وَأِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَّةً وَرُبْعًا فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ - (النساء: ۳)

اس آیت کا مقصد یہ بتانا ہے کہ چارہی تک نکاح کی اجازت ہے، اس سے زیادہ نہیں، پس تعدادِ نکاح کے بیان کے اعتبار سے یہ ’نص‘ ہے۔

نص پر عمل کرنا واجب ہے؛ البتہ اس میں بھی تاویل اور نسخ کا احتمال باقی رہتا ہے، اگر ایک آیت کے ’نص‘ اور دوسری آیت کے ’ظاہر‘ میں بہ ظاہر ٹکراؤ ہو تو ’نص‘ کو ترجیح دی جاتی ہے، جیسے مذکورہ آیت کا ’نص‘ یہ ہے کہ بیک وقت چار تک ہی بیویاں رکھی جاسکتی ہیں اور دوسری جگہ فرمایا گیا: ”أَحِلَّ لَكُمْ مَّا وَّرَاءَ ذٰلِكُمْ“ (النساء: ۲۴) اس کا ظاہر یہ ہے کہ قرآن میں ذکر کی گئی محرم عورتوں کے علاوہ سے نکاح جائز ہے، چاہے ان کی تعداد کتنی بھی ہو، اب پہلی آیت کے نص کو ترجیح دی جائے گی کہ چار سے زیادہ بیویاں ایک وقت میں نہیں رکھی جاسکتیں۔

تمرینی سوالات

- (۱) حقیقت کس کو کہتے ہیں؟
- (۲) مجاز کی تعریف کرو اور قرآن مجید سے کم سے کم اس کی تین مثالیں پیش کرو؟
- (۳) جن قرآن کی وجہ سے معنی حقیقی چھوڑ دیا جاتا ہے، ان کو مثالوں سے واضح کرو؟
- (۴) عموم مجاز سے کیا مراد ہے؟
- (۵) حقیقت متعذرہ اور مجبورہ کو مثالوں کے ذریعہ سمجھاؤ؟
- (۶) حقیقت مستعملہ کسے کہتے ہیں اور اس کا کیا حکم ہے؟

● مفسر : وہ ہے جو اس قدر واضح ہو کہ تاویل و تخصیص کی گنجائش باقی نہ رہے، جیسے:

”الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ“ - (النور: ۲)

اس میں ’مئة‘ بالکل واضح ہے اور تاویل کی گنجائش نہیں رکھتا۔

مفسر کا حکم یہ ہے کہ اس پر عمل کرنا واجب ہے، اس میں تاویل معتبر نہیں؛ البتہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ تک اس میں نسخ کا امکان موجود تھا۔

اگر مفسر اور نص میں تعارض ہو جائے تو مفسر کو ترجیح دی جائے گی، جیسے ”تزوجت“ (میں نے نکاح کیا) کا لفظ نکاح صحیح کے لئے نص ہے، اب اگر کسی نے ”تزوجت“ کے ساتھ ”شہراً“ کہا تو ”شہراً“ اس نکاح کے نکاح متعہ ہونے پر ”مفسر“ ہو گیا؛ لہذا اب یہ نکاح باطل قرار پائے گا۔

● محکم : وہ ہے جو نہایت درجہ واضح ہو اور اس میں نسخ کا بھی کوئی احتمال نہیں ہو، جیسے:

”إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ“۔ (التوبہ: ۱۱۵)

سلسلہ وحی بند ہو جانے کے بعد ”مفسر“ بھی اب محکم ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات سے متعلق آیات اور وہ احکام جن کے ابدی اور دوامی ہونے کی صراحت موجود ہے، محکم ہیں۔ محکم کا حکم یہ ہے کہ اس پر عمل کرنا واجب ہے۔

مفسر و محکم میں تعارض ہو تو محکم کو ترجیح دی جاتی ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِّنكُمْ“ (الطلاق: ۲) — یہ مفسر ہے، اس کا تقاضا ہے کہ ”محدود فی القذف“ کی شہادت بھی توبہ کے بعد معتبر ہو؛ کیوں کہ توبہ سے انسان فسق کے دائرہ سے نکل آتا ہے؛ لیکن ایک اور آیت میں محدود فی القذف کے بارے میں ہے کہ: ”وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا“ (النور: ۴) یہ محکم ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ محدود فی القذف کی گواہی بھی معتبر نہ ہوگی؛ چنانچہ اسی کو ترجیح ہے کہ ”محدود فی القذف“ کی گواہی معتبر نہیں۔

تمرینی سوالات

- (۱) ظاہر کی تعریف کرو اور قرآن مجید سے کم سے کم اس کی دو مثالیں بیان کرو؟
- (۲) نص کی تعریف کرو اور کم سے کم اس کی دو مثالیں قرآن مجید سے بیان کرو؟
- (۳) اس آیت میں نص کیا ہے اور ظاہر کیا ہے؟ ارکعوا مع الراکعین۔
- (۴) مفسر کی تعریف کرو اور کم سے کم دو مثالیں دو؟
- (۵) محکم کسے کہتے ہیں، مثالوں سے واضح کرو؟

خفاء و ابہام کے لحاظ سے لفظ کی قسمیں

خفاء و ابہام کے اعتبار سے بھی لفظ کی چار قسمیں ہیں، جو ان چاروں کے مقابل ہیں :

(۱) خفی۔ (۲) مشکل۔

(۳) مجمل۔ (۴) متشابہ۔

● خفی : وہ ہے جس کا لغوی معنی ظاہر ہو؛ لیکن بعض صورتوں پر اس کو منطبق کرنے

میں شبہ ہو، جیسے :

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوْا اَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا
كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللّٰهِ۔ (المائدہ: ۱۳۸)

اس آیت میں سرقہ (چوری) کے معنی ظاہر و واضح ہیں؛ لیکن کیا جیب کترے اور کفن چور

کو بھی ”سارق“ کہا جائے گا؟ — اس اعتبار سے سارق کی مراد خفی ہے — یا جیسے اللہ تعالیٰ

نے کفارہ کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا: ”اِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِيْنٍ“ (المائدہ: ۸۹) جس کے

معنی مساکین کو پکا پکا یا کھانا کھلانے کے ہیں، سوال یہ ہے کہ اگر کوئی شخص پکا پکا یا کھانا کھلانے

کے بجائے کھانے کے بقدر سامان خرید کر کے دیدے، یا اس کے پیسے دیدے تو کیا یہ اطعام

مساکین کے حکم کو پورا کرنے کے لئے کافی ہو جائے گا؟ اس دوسرے پہلو کے اعتبار سے یہ

آیت خفی ہے۔

خفی کا حکم یہ ہے کہ اس میں غور و تامل کیا جائے اور اس کے نتیجے پر عمل کیا جائے، مثلاً:

جیب کترے میں سرقہ کی کیفیت شدت کے ساتھ پائی جاتی ہے؛ اس لئے اس کی سزا وہی ہوگی

جو سارق کی ہے، کفن چور میں سرقہ کی کیفیت خفیف ہو جاتی ہے؛ کیوں کہ کفن چور ”مال محفوظ“

نہیں لیتا ہے؛ اس لئے اس پر سرقہ کی سزا جاری نہیں ہوگی۔

● مشکل : وہ ہے جس کا معنی بذاتِ خود واضح نہ ہو، جیسے: ”قَوَارِيْرًا مِّنْ فِضَّةٍ

قَدَرُوْهَا تَقْدِيْرًا“ (الدہر: ۱۶) کہ قارورہ شیشہ کا ہوتا ہے نہ کہ چاندی کا، پھر غور و فکر سے

معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی مراد یہ ہے کہ قارورہ جنت صفائی میں شیشہ اور سفیدی میں چاندی کی طرح ہوگا۔

مشکل کا حکم یہ ہے کہ اس کے حق ہونے کا اعتقاد رکھنا اور اس کی مراد جاننے کے لئے غور و فکر کرنا واجب ہے، اگر غور و فکر کے بعد مراد واضح ہو جائے تو پھر اس پر عمل کرنا بھی واجب ہے۔

● مجمل : وہ ہے جس میں اس درجہ ابہام ہو کہ خود شارع یا متکلم کی وضاحت کے

بغیر دور نہ ہو سکے، جیسے: ”أَقْبَبُوا الصَّلَاةَ وَأَتُوا الزَّكَاةَ“۔ (مزل: ۲۰)

اقامتِ صلوة اور اتیاءِ زکوٰۃ کی کیفیت اور شرائط و احکام اس آیت سے معلوم نہیں ہوتے؛ اس لئے یہ مجمل ہے، مجمل کی جب شارع یا متکلم کی طرف سے وضاحت کر دی جاتی ہے تو وہ ”مفسر“ بن جاتا ہے؛ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چون کہ اپنے اعمال کے ذریعہ اقامتِ صلوة اور اتیاءِ زکوٰۃ کی تفسیر کر دی ہے؛ اس لئے اب یہ مجمل باقی نہیں رہے۔

مجمّل کا حکم یہ ہے کہ اس کے حق ہونے کا اعتقاد رکھنا اور جب تک شارع کی طرف سے اس کی وضاحت نہ ہو جائے، اس کے بارے میں توقف کرنا اور شارع کی طرف سے تفسیر و وضاحت کے بعد اس پر عمل کرنا واجب ہے۔

● متشابہ : وہ ہے جس کی مراد یقینی طور پر معلوم نہ ہو اور اب اس کا جاننا ممکن بھی نہ ہو۔

متشابہات دو قسم کے ہیں :

(۱) سورتوں کے شروع میں آنے والے حروفِ مقطعات۔

(۲) اللہ تعالیٰ کی صفات جو کتاب و سنت میں بیان ہوئی ہیں اور ان کی ظاہری

کیفیت مراد نہیں ہو سکتی، جیسے: ”يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ“ (الفخ: ۱۰) ”فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ

أَنْ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا“۔ (المومنو: ۲۷)

متشابہ کا حکم یہ ہے کہ ان کے حق ہونے کا ایمان رکھا جائے اور ان کی کیفیت اور حقیقی

مراد کو علم الہی کے حوالہ کر دیا جائے کہ مثلاً یہ صفات اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت ہیں؛ لیکن اللہ تعالیٰ

کی شان کے مطابق، جس سے اللہ ہی واقف ہیں۔

تمرینی سوالات

- (۱) خفی کی تعریف کرو اور کم سے کم ایک مثال دو؟
- (۲) مشکل کی تعریف کرو اور کم سے کم دو مثالیں دو؟
- (۳) خفی اور مشکل میں کیا فرق ہے؟
- (۴) مجمل کی تعریف کرو اور کم سے کم قرآن سے تین مثالیں دو؟
- (۵) مجمل کی وضاحت کون کر سکتا ہے؟
- (۶) مجمل کا ابہام دور ہو جائے تو کیا کہلاتا ہے؟
- (۷) مجمل کا کیا حکم ہے؟
- (۸) متشابہ کی تعریف کرو اور قرآن و حدیث سے دو دو مثالیں دو؟
- (۹) مجمل و متشابہ میں کیا فرق ہے؟
- (۱۰) متشابہ کا کیا حکم ہے؟

دلالت کی قسمیں

لفظ کی اپنے معنی پر دلالت کے اعتبار سے چار قسمیں ہیں :

- (۱) عبارة النص -
- (۲) إشارة النص -
- (۳) دلالة النص -
- (۴) اقتضاء النص -

● عبارة النص : لفظ جس معنی کو بتلانے کے لئے لایا گیا ہے، وہ ”عبارة النص“ ہے۔

● إشارة النص : جو معنی لفظ سے معلوم ہو؛ لیکن کلام اس کے لئے لایا نہ گیا ہو،

وہ ”إشارة النص“ ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَ عَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ

وَ كَسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ“ - (البقرة: ۲۳۳)

اس آیت کا مقصد یہ ہے کہ دودھ پلانے کی اجرت باپ پر واجب ہوگی؛ لیکن باپ کو

”مولود لہ“ کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ ہو گیا کہ بچوں کا نسب باپ سے ثابت ہو گا نہ کہ ماں سے، پس باپ پر اجرت رضاعت کا واجب ہونا اس آیت کا عبارت النص ہے اور بچوں کا باپ کی طرف منسوب ہونا اس آیت کا اشارہ النص۔

● دلالت النص : وہ حکم ہے جو نص میں مذکور نہ ہو، مگر وہ اس سے بلا غور و فکر سمجھ میں آتا ہو، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبُلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ
أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا
وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا۔ (اسراء: ۲۳)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے والدین کو اُف کہنے سے منع فرمایا ہے؛ لیکن والدین کو گالی دینے کا کوئی ذکر نہیں کیا، مگر ایک عامی شخص بھی اس آیت کو سننے تو وہ بھی کہے گا کہ والدین کو گالی دینا بھی ناجائز ہے، یہی اس آیت کا ”دلالة النص“ ہے۔

● اقتضاء النص : نص میں ایسی زیادتی کہ اس کے بغیر کلام درست نہ ہو سکے ”اقتضاء النص“ ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْبَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ۔ (المائدة: ۳)

اس آیت میں بیتہ سے پہلے ”اکل“ کا لفظ مقدر ماننا پڑے گا، یعنی ان چیزوں کا کھانا تم پر حرام کیا گیا ہے۔

دلالت کی چاروں قسموں کا حکم

دلالت کی چاروں صورتوں سے احکام ثابت ہوتے ہیں اور یہ قیاس پر مقدم ہیں؛ البتہ تعارض کے وقت عبارت النص کو اشارہ النص پر اور اشارہ النص کو دلالت النص پر ترجیح دی جائے گی، مثلاً :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي
الْقَتْلِ۔ (البقرة: ۱۷۸)

اس آیت کا عبارتہ النص یہ ہوا کہ قتل عمد میں قصاص واجب ہوگا۔
دوسری جگہ ارشاد ہے :

وَمَنْ يُّقْتَلْ مُؤْمِنًا مَّتَعِبًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خُلِدًا
فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ - (النساء: ۹۳)

اس آیت میں قتل مؤمن کی پوری سزا ”جہنم“ کو قرار دیا گیا ہے، اس کا اشارہ النص یہ ہوا کہ قتل عمد کی صورت میں قصاص واجب نہ ہو، پس پہلی آیت کے عبارتہ النص کو اس آیت کے اشارہ النص پر ترجیح دی جائے گی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ
مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا - (النساء: ۹۳)

اس آیت کا دلالتہ النص یہ ہے کہ قتل عمد پر بہ درجہ اولیٰ کفارہ واجب ہونا چاہئے،

دوسری جگہ فرمایا گیا :

وَمَنْ يُّقْتَلْ مُؤْمِنًا مَّتَعِبًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خُلِدًا
فِيهَا - (النساء: ۹۳)

اس آیت کا اشارہ النص ہے کہ قتل عمد میں کفارہ واجب نہ ہو؛ کیوں کہ قتل عمد کی سزا ”جہنم“ کو قرار دیا گیا ہے اور جہنم اسی صورت میں واجب ہوتی ہے کہ اس گناہ کا کفارہ ممکن نہ ہو، پس اس آیت کے اشارہ النص کو پہلی آیت کے ”دلالتہ النص“ پر ترجیح دی جائے گی۔

مفہوم مخالف

نص میں جس صورت کے لئے جو حکم بیان کیا گیا ہو، اس صورت کے علاوہ میں اس کے مخالف حکم کو ثابت کرنے کا نام ”مفہوم مخالف“ ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

إِنَّ كُنَّ أُولَاتٍ حَمِلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّىٰ يَضَعْنَ
حَمْلَهُنَّ - (الطلاق: ۶)

اس آیت میں مطلقہ عورت کے حاملہ ہونے کی صورت میں اس کی عدت کا نفقہ واجب قرار دیا گیا ہے، پس جب مطلقہ عورت حاملہ نہ ہو تو اس کی عدت کا نفقہ واجب نہ قرار دیا جائے، یہ ”مفہوم مخالف“ ہے، حنفیہ کے نزدیک کتاب اللہ اور سنتِ رسول کی نصوص میں مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں، دوسرے فقہاء کے یہاں معتبر ہے۔

تمرینی سوالات

- (۱) عبارة النص اور اشارة النص کی تعریف کرو؟
- (۲) بتاؤ کہ اس آیت کا عبارة النص کیا ہے اور اشارة النص کیا ہے؟
وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبْعًا۔ (النساء: ۳)
- (۳) دلالت النص اور اقتضاء النص کی تعریف کرو؟
- (۴) دلالت اور اقتضاء دونوں کی ایک ایک مثال دو؟
- (۵) دلالت کی چاروں قسموں کا کیا حکم ہوگا؟
- (۶) ان میں تعارض ہو جائے تو کس کو کس پر ترجیح ہوگی؟ کتاب میں مذکور مثال کے علاوہ مثالوں سے سمجھاؤ؟
- (۷) مفہوم مخالف کی تعریف کرو؟
- (۸) بتاؤ کہ اس آیت کا مفہوم مخالف کیا ہے؟
وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَبِمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ۔ (النساء: ۵۲)

آسان اُصولِ فقہ

احکامِ شریعت کے مقاصد و درجات

شرعی احکام کے بنیادی طور پر پانچ مقاصد ہیں :

● حفظ دین : عبادات، جہاد، دعوت الی اللہ، ارتداد کی سزا وغیرہ کا مقصود حفظ دین ہے۔

● حفظ نفس : یعنی جان اور عزت و آبرو کا تحفظ، تناول طعام کی اباحت، قتل نفس کی ممانعت، قصاص و دیت کا وجوب، قذف کی حرمت اور اس پر حد وغیرہ کے احکام حفظ نفس کے لئے ہیں۔

● حفظ نسل : نکاح کی مشروعیت، زنا کی حرمت اور اس کی حد، عدت و ثبوت نسب کے احکام وغیرہ اسی مقصد کے لئے ہے۔

● حفظ عقل : مسکرات کی حرمت اور ان پر حد کا مقصد عقل کی حفاظت ہے۔

● حفظ مال : تجارت و کسب معاش وغیرہ کی اجازت، سرقہ و غصب کی ممانعت، مالی معاملات وغیرہ کے احکام ان سب کا منشا حفظ مال ہے۔

ان پانچوں مقاصد کے تحت آنے والے احکام کے تین درجات ہیں :

● ضرورت : جن کے بغیر ان مقاصدِ خمسہ کا حصول اور تحفظ ممکن نہ ہو، وہ ”ضرورت“ ہیں، جیسے جان بچانے کے بقدر کمانے کی اجازت۔

● حاجت : وہ احکام ہیں جن پر مقاصدِ خمسہ موقوف تو نہ ہوں؛ لیکن وہ نہ ہوں تو مشقت پیدا ہو جائے، جیسے: آسودہ ہو کر کھانا کہ زندگی اس پر موقوف نہیں؛ لیکن اس کی اجازت نہ دی جائے تو مشقت ہوگی۔

● تحسین : جن احکام کا مقصد سہولت و آسانی پیدا کرنا ہو، جیسے: انواع و اقسام کے لذت بخش کھانوں کی اجازت۔

● ضرورت کا درجہ سب سے اول ہے، پھر ”حاجت“ اور اس کے بعد ”تحسین“ کا درجہ ہے، اگر ضرورت اور حاجت میں سے ایک ہی پر عمل ممکن ہو تو ضرورت کو ترجیح حاصل ہوگی،

حاجت اور تحسین میں تعارض ہو تو حاجت کو ترجیح دی جائے گی، مثلاً: دو شخص سفر میں ہوں، ایک کے پاس اپنی ضرورت سے زیادہ مقدار میں کھانا ہو اور دوسرے کو فاقہ کی وجہ سے جان جانے کا اندیشہ ہو تو ایسے بھوکے شخص کو اپنے ساتھی کے کھانے میں سے اس کی اجازت کے بغیر بھی کھانا کھا لینا درست ہے؛ کیوں کہ اس بھوکے شخص کے لئے کھانا ”ضرورت“ ہے اور دوسرے شخص کے لئے حاجت، جو بعد میں یہ بھوکا شخص اس کو ادا کر سکتا ہے، اسی طرح نفل نماز، مریض کی تیمارداری کے لئے ترک کی جاسکتی ہے؛ کیوں کہ مریض کے لئے تیمارداری کم سے کم ”حاجت“ ہے اور نفل و مستحب نماز دینی اعتبار سے ”تحسین“ کے درجہ میں ہے اور حاجت کو تحسین پر اولیت حاصل ہے۔

● البتہ اگر ایک ہی درجہ کے دو احکام میں تعارض ہو جائے تو ترجیح میں ترتیب اس طرح ہوگی: دین، جان، نسل، عقل، مال، مثلاً جہاد دینی اعتبار سے ”ضرورت“ ہے اور جان کو موت کے قوی خطرہ سے بچانا ”حفظ جان“ کے لحاظ سے ضرورت ہے، اب حفظ دین کو برتری حاصل ہے اور باوجود اندیشہ موت کے جہاد فرض ہے، ایک شخص کو مجبور کیا جائے کہ وہ زنا کرے ورنہ اس اس کا بہت سارا قیمتی مال غصب کر لیا جائے گا، اب یہاں زنا سے بچنا ”حفظ نسل“ کے لحاظ سے ”ضرورت“ ہے اور مال کثیر کا بچانا حفظ مال کے اعتبار سے ”ضرورت“ ہے، یہاں حفظ نسل کو ترجیح ہوگی اور زنا اس کے لئے جائز نہیں ہوگا۔

تمرینی سوالات

- (۱) شریعت کے مقاصدِ خمسہ کیا کیا ہیں؟
- (۲) حفظ نفس سے کیا مراد ہے؟
- (۳) احکام شریعت کے کیا کیا درجات ہیں؟
- (۴) ضرورت، حاجت اور تحسین میں تعارض ہو تو کس کو کس پر ترجیح ہوگی؟
- (۵) شریعت کے مقاصدِ خمسہ میں اہمیت اور ترجیح کے اعتبار سے کیا ترتیب ہے؟
- (۶) کتاب میں مذکورہ مثالوں کے بجائے دوسری مثالوں سے واضح کرو؟